

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	جمهوری ایران
مؤلف	مشارفیت کتاب
مترجم	۸۹۱۳۹
شماره قفسه	

خطی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۰۰۰۵



بازدید شد
۱۳۸۴

تاریخ تحویل
۱۳۸۴/۱۰/۱۸

۲۹۷۰

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: **تجربہ حیرت برکات** - **الف** - **فہرست** **تہذیبی علم الامم**
 مؤلف: **محمد تقی فی المذکر علی الجبر و مضامین الجبر**
 موضوع: **اصول و فہرست** - **کتاب** **تہذیبی** **الاصول و مضامین**
 تاریخ: **۱۳۰۸**



شماره ثبت کتاب

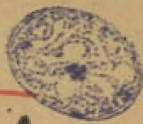
۸۶۱۳۹

کتابخانه
مجلس شورای ملی
تہذیبی
علم الامم

خطی - فهرست شده
 خطی - فهرست شده
 ۱۰۰۰۵



هو الله تعالى



فهرست ما في هذه المجموعة السنية

- (١) فهرست كتب سيدنا المرتضى و اجازته لابي الحسن البصري
- (٢) مقالة في الرد على المجبرة للفاضل عبد الجبار بن احمد الوردي
- ٣ جزء من الاحاديث فقلت من خط علي بن احمد بن شاذان القاسمي
- ٤ رسالة في القصر والتحذير في المواطن الاخرية لابي هاشم
- ٥ مسائل متفرقة من كتب السيد المرتضى و اجوبة رسائلهم
- ٦ رسالة في بقاء النفس الا انها بعد غايقة البدن للحق الطوسي
- ٧ رسالة في معرفة منازل القم للشيخ الجليل احمد بن محمد الحلي
- ٨ رسالة في مسائل من فنون طبو عشر لافضل الدين محمد تركي

موسسة ما تولى العادري



۹۰۰۰
۸۶۱۲۹

دهرمت
کتاب میداننا الشریف
الرضی عن الله اجازت
لائی الحن البصری
فی منہ ۴۱۷

(ترجمہ البصری)

محمد بن محمد بن احمد البصری من بصری قریہ
ببجیل دون عکری وکان عالماً شاعراً فاضلاً
توفی بخیل فی سہم ربیع الاول سنۃ
ثلث واربعمین واربعمائتہ
کذا فی فرائد الوعیات
اصلاح الدین اللہ
نظام الخزانہ

فهرست کتب سیدنا الاحمد الرضی علم القدری الحیدر
ابوالقاسم علی بن الحسین بن موسی بن محمد بن موسی بن
ابراہیم بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین
بن علی بن ابیطالب علیہ الصلوٰۃ والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم
تفسير قوله الكرمية وحسن عشرية في سورة البقرة تفسير قوله نعم
ليس على الذين آمنوا وعلوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية
قوله نعم قل تعالوا آملوا عليكم ما هم عليكم الآية مسئلة على من
تعلق بقوله نعم ولقد كفرنا آدم الآية مسئلة على ان الملكة لهم
من الانبياء المسائل المحديات وهي عن اولها ولقد بوا نالا
مكان البيت الآية ثمانية وعشرون ما يقال عند اسلام الحجاج ما يقع فيها
الى اخر الكلام ثالثه ما روي عن النبي ان القلوب اجناد عبيد
رابعه انبؤني باسماء هؤلاء الآية خاصة فليس ادم من ربه
كلمات الآية المسائل البادر لبيان وهي اربع وعشرون مسئلة
الاوله مسئلة عن قوله نعم فاستلوا اهل الذكوان كنتم
ثانية الفرق بين المعرفة والعلم ثالثه ما الشبهة وحد ما رتبة
ويضع عنهم اصرهم الآية خاصة فيما يجب التحسين ما روي عن
اليمين وعن الشمال عن بن سابعة انما انت منذر لكل قوم

۱۰۸

هاد ثامنته واذا قيل لهم امنوا كما امن الناس قالوا لو ان
 كما امن السفها والايه ثامنه قول العالم من كانت له حقيقه
 ثابته لم يقيم على شبهه هاهنا الخبر الاخر حاشته قول العالم
 يا مفضل من دان الله عز وجل بعين سماع من صادق الزمان
 النبي الاخر خبر حاديه عشر ليلة القدر وما ذكر في نزل الامر
 ثابته عشر ولايزالون مختلفين الا من رحم ربه ثامنه عشر
 ما معنى الامام في اللغة والشرع رابعه عشر هل الناول يفتح النزل
 ام لا خامسه عشر واني اعفان لمن تاب وآمن وعمل صالحا الاية
 سادسه عشر قول العالم عليه السلام على الاسلام شئنا نحن وتوارثون
 وعلى الايمان ثابون سابعه عشر قول العالم من ان الانبياء
 لم يتوارثوا درهما ولا دينارا وانما ورثوا الحديث من احاديثهم
 ائمه بطوله ثامنه عشر قول امير المؤمنين ع ان الناس اول العدي
 الى ثلثه ثامنه عشر الولاية ما هي وهي قول وعمل ام قول وعمل
 العشر قول النبي صلى الله عليه وآله اني مختلف فيكم ما انتم متمكن
 بهم لم يصطلحوا كتاب الله وعشر حاديه وعشر الذين جعلوا
 القرآن عصية ثابته وعشر فاروق عن العالم ان الله عز وجل
 اوحي الى آدم ان قد قضيت بيومك واستكملت ايامك فاعبد
 الى الاسم الاكبر وايات علم النبوة فاحمله عندا ياتك الحبيب

صه
ابنك شبيب

بطوله ثالثة وعشرون او من كان ميتا فاحيائه مرابعة عشرين
 اثنى كان على بنيت من مرابعة عشرين **كتاب** المختصر ناقص **كتاب**
 الذخيرة **كتاب** حمل العلم والعمل **كتاب** الموصليات وهن
 ثلث **مسئلة** في احكام الاعناد **مسئلة** في الوعيد **مسئلة** في
 القياس **مسئلة** الرد على محيي بن عبد الصراف فيما يتناهى او
 لا يتناهى **مسئلة** وديها ايضا على محيي بن عبد في اعراضه
دليل الموحدين في حديث الاجام **مسئلة** على محيي بن طيبة
 المكن **كتاب** المصريات الاول وهو عن الاول هل العلوم المنية
 تحصل للعالم عند ذلك المدركات الطريق اليها الادراك
 او يجزى العادة الثانية هل الطريق العلم بان لنا افعالا يمكن
 ان يكون طريقا بان النار فاعلة الثالثة هل جميع الدلائل
 تدل من حيث تستند العلوم ضرورية او الدلائل الضمنية
 الرابعة هل يجوز ان تقع الافعال من العقلاء لاجل الدواعي
 والصور وتتمنع لاجلها ولا يعلم العالم بفضن الداعي والصادر
 الخامسة الكلام في كيفية مضادة السواد البياض **كتاب**
 المصريات الثانية وهي تقع **كتاب** المصريات وهي **كتاب** المصريات وهي
 وبيع **مسئلة** في الصنعة والصانع **مسئلة** في الحجب
 وتسمية حجب في عدم **مسئلة** في عصمة الرسول من

السهم **مسئلة** في الانسان **مسئلة** في الموازين **مسئلة**
 في مودة الهلاك **مسئلة** في الطلاق والايلاء **كتاب** المسائل الطبية
 مائتان وبيع **كتاب** تقريب الاصول علم للاعسر **مسئلة**
 في كونه عالم **مسئلة** في الامانة **مسئلة** خرم في الامانة **كتاب**
 الموصليات الثانية **كتاب** الفارسية وهي مايد **مسئلة** **كتاب**
 البركية وهي خمس وهي الطوسية **كتاب** التباينة وهي عشر
مسئلة في مذكور **مسئلة** في قوله ان الله لا يغير ان يشاء به
مسئلة في التوبة **كتاب** الموضع من جهة ايمان القرآن وهو
 الصفة **كتاب** تنزيل الانبياء والافهم **كتاب** جوان
 الولاية من جهة الظالمين **كتاب** الثاني في الامانة **كتاب**
 المضغ في الغيبة **كتاب** الخلاف في اصول الفقه ناقص
مسئلة في التاكيد **مسئلة** في دليل الخطاب **كتاب** المسائل الطبية
 الاول وهي سبع عشرة **كتاب** الثانية الطبية وهي عشر
كتاب الثالثة الطبية وهي ثلث عشرة **كتاب** الرابعة وهي
 خمس وعشرون **كتاب** الطبية الاولى وهي ثلث **كتاب** الثانية وهي
 ثلث **كتاب** الثالثة وهي ثلث وثلثون **كتاب** الرابعة وهي
 وهي الناصرية **مسئلة** في الولاية من قبل الظالمين **مسئلة**
مسئلة في الامانة **كتاب** في الادراك في ضار العدد
كتاب الواضحة وهي مايد **مسئلة** **كتاب** المسائل الطبية

بسم الله الرحمن الرحيم

ذَكَرْتُ أَنَّ لِحْجَةً قَدِ اخْبَرَتْ فِي وَقْتِنَا بِأَنَّهَا كَانَتْ سَلَفُهَا
تَمْتَعُونَ فِي التَّزَامِهَا وَطَلَقُوا لَهَا كَانُوا يَأْتُونَ طَلَقًا بِهَا صَارَ مَا كَانَ
مِثْلَ تَخَارُجِ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي أَوَّلِ مَا لَفَيْتُونَهُ وَتَعَفُّوا فِيهِ لَعَلَّكُمْ فِي
الْبَدَلِ وَعَنِ كَثِيرٍ فِي الْعِبَارَاتِ الَّتِي كَانُوا يَكْمِلُونَ بِهَا وَإِنْ كَانَ لِكُلِّ
لَهَا وَمِنْ رَوَاعِ جَوَارِ كَلْفِ الْعَاجِ مَا عَجَزَتْ عَنْهُ وَطَلَبَتْ لِدَعْوَى بِالْمُتَمَيِّزِ
الَّذِي لَوْ أَنَّ الرِّفْعَ لَصَعِبَ لَلْجِبَالِ وَلَقَدْ بَدَأَ الدَّعْوَى وَالزَّمَنُ عَزَمَتْ
وَتَكَلَّفَ الْمُنْعَوِ صَوْنًا وَمُتَمَشِّيًا عَلَى الْمَاءِ وَرَدَّ الْفَارِثَ وَاجْتَاءَ
الْمَيْتَ وَاجْتَمَعَ إِلَى مَهْضَاتِ وَجْهِ الْحَدِيثِ وَلَقَدْ مَرَّ حَيْثُ تَقْدِيرُهُ
أَزْمَهُمْ لَعَنَ ذَلِكَ وَاجْتَارُوا فِي لَعْنِهِ أَنْ يَرُدُّ لَهَا إِلَى عَمَّاكَ سَقَدَ
يَرْعُونَ إِلَى عَمَّاكَ غَيْرَ أَنَّهُ وَلِكُفْرِهِ وَإِنْ كُنْ مِنْ ذَلِكَ مِنْ فِرَاقِهَا
لَهُ عَذَابُهُ وَإِنْ يَرُدُّ لَهَا نَسَانٌ فَيُعَذِّبُ أَصْلَ بِلَالَةٍ وَصَدَّقَهُ لَعْنُهُ
الَّذِي خَلَقَ لَهُ الْحَدِيثَ وَالْمُرَادُ أَنَّ لِكُلِّ لِحْجَةٍ وَاجْتَمَعَ فِي لَعْنِهِ حَقِيقَةُ
وَلَقَدْ بَدَأَ فِيهِمْ فِي التَّرَفُّمِ أَنْ يَسْرِخَ فِي أَعْيَالِهِ تَعَالَى مَا يَسْرِخُ لَدُنْهُمْ لَمَّا
عَلَّقُوا قَبْلَ لَقْبِهِمْ عَنْهُ وَاللَّهُ تَعَالَى السَّمْعُ لَمْ يَلْقَ مِنْهُ شَيْءٌ لَوْ أَنَّ
عَلَيْهِ لَقْبٌ فِي أَعْيَالِهِ **فَقِيلَ لَهُمْ** فَلَا تَقُولُوا أَنَّهُ سَرِخَ فِي أَعْيَالِهِ
حَسَنٌ

حَسَنٌ أَوْ عَدَّةٌ كَسَنٌ فِيهِ رَمَاهُ لَمْ يَزَلْ تَعْرِضُ عَنْ أَعْيَالِهِ وَلَقَدْ بَدَأَ لَهَا مَرُوعًا
ذَلِكَ فَمَا لَقُوا لِحْجَةَ الْقُرْآنِ وَالْجَمَاعِ وَخَرَجُوا فِي رِيَاكَ وَإِنْ لَمْ
يَكْجُرْ عَنْ شَيْءٍ وَإِنْ ظَهَرَ لَهَا الدُّخُوفُ عَلَى صِدْقِهَا وَبَدَأَ لَهَا مِنْهُمْ
وَاللَّيْقَاءَ لَهَا لِبَطْنِ عَلَيْهِ فِي حَوَارِ ظُهُورِ الْمَعْجِزِ عَلَى الْكَذَابِ الْمُدْعَى لِلْبُيُوتِ
فَمَا مَرَّ بِعَرِّ الدَّلَالَةِ لِنَفْسِهِ فَقَدْ جَارَ وَادَّيْلُكَ وَسَقَدَ أَنْ صَدَقَ طَرَفًا
فِي الْغَايَةِ إِلَى سُرْعِ مَذْهَبِهِ وَإِنْ أَكْرَمَ فِي ذَلِكَ طَرَفًا يَأْتِي أَدْنَاهُ عَلَى
اِقْتِصَافٍ فِي سِتْمَتِهِمْ أَنْ يَرُدُّ بِهِ وَبِهِ لَقَبُهُ **فَقِيلَ لَهُمْ** إِنْ أَخْرَجْتُمْ لَهَا
تَعَالَى الْعَالِيَةَ عَنْ أَدْنَى وَتُسْقِطُ لَهَا كَلْفَيْنِ وَتَكُونُ لَهَا فِي قُلُوبِهِمْ وَجْهٌ
فِي أَسْنَانِهِمْ فَلَمْ يَكُنْ أَنْ يَخْلُصَ الْمَعْجِزَاتُ عَلَى مَقْصُودِهَا لَمْ تَخْرُجْ مِنْ لِحْجَتِهَا
لَمْ تَقُومْ فِيهَا مِنْ قِيَمَةٍ كَارِيَةٍ **فَإِنْ قَالُوا** لَيْكُنْ لَهَا كَلْفٌ لَهَا فِي أَسْنَانِهِمْ
مَعْجِزَاتُ أَدْنَى عَلَى صِدْقِهَا وَنَجْمَةُ ابْنِي فَلَيْسَ يَكُونُ أَنْ يَنْقَلِبَ عَلَى يَدَيْهِ
وَالَّذَانِ يَخْرُجُ فِيهِمَا لِحْجَتُهُمَا عَلَى مَا كَانَ رَسِيدًا عَلَيْهِ لِحْجَتُهُمَا أَنْ يَخْرُجَ
الْحَدِيثُ عَنْ كَوْنِهِ رَسِيدًا عَلَى أَنَّهُ مَحْدُوثٌ وَلَقَدْ بَدَأَ لَهَا لِحْجَتُهُمَا عَلَى أَنَّهُ
فَاعِلٌ قَادِرٌ **فَقِيلَ لَهُمْ** وَلَمْ تَقْعُدْ ذَلِكَ وَمَا بِهِ دَلِيلٌ أَعْرَضَ عَنْ صِدْقِهَا فِي ظَرْفِهَا
عَلَيْهِ وَفِيهِ أَيْ فِيهِ شَيْءٌ مَازَكْرَهُ **فَإِنْ قَالُوا** بَعِينُوا أَنْتُمْ وَبِهِ دَلِيلٌ مَازَكْرَهُ
عَنْ مَا تَعْتَمِدُ أَنْهُ لَمْ يَدْعُ عَلَيْهِ بَيْنًا وَبِهِ ذَلِكَ وَأَوْضَحَ وَرَأَى طَرَفَهُ ثُمَّ
عَدْنَا إِلَى طَرَفِهِ لَوْ بَوَّهَ لِلَّهِ مَا سَأَلْنَا عَنْهُ عَلَى مَا تَحْتَمِلُ حَتَّى لَمْ يَضْلِقْ
فَإِنْ قَالُوا لَهَا رَأَيْتُمْ رَأَى كُلَّ كَلْبٍ فِي ذَلِكَ لَمْ يَسْمَعْ وَاعْلَمْ

عند الله لا يقع فقلنا ان من ظهر عا ديه لغيره ان يكون مسائلا لغيره
 من الخصال اذ لو كان كهم لوجب ان يقع عند رعا الكرام واما
 كل من **يقال لهم** ما انتم ان كنتم لغرض في وقوعه دعوتهم
 حون بعض هؤلاء يستفادوا للكبيرة ويطفئوا ما قلتم انكم عميقه
 ان كنتم غوايه وتبني ولو ظهر على يد كل كارب وصح لغير مدع
 لحيث لهاته به ولم يتم لغرض **استدلال اخر** ان قالوا لو صار ان
 لظهر الخبز على يد كل هذا ان لم يخرج ان يظهر على احد من الصالحين فلو
 ان يكون في ظهر عليه كاذبا في جميع ما خبر به كما انه لما دل عندنا عنكم
 عاصدا الدنيا ولم يخرج ان يقع منهم كذب وفي علمنا لصدق
 في ظهر على يد في كثر ما خبر به ولعل ان انجز الله الصدقه فقلنا
يقال لهم ان لم يستكم ان يكون والله على كذب الكارب
 وانما شئناكم تبني وفضل الله وما كان كذلك فليس كسب ان
 يحوي على طريقه واحدة واما ان كان هذا الرامنا سقط ما قلتم
 وايضا فان العلم سر هو لصدق لم يظهر عليه في كل ما خبر به وانما هو
 لصدق له في ما خبر به في النبوة لنفسه وحججه الرسالة فخرج به
 واما ان كان كذا ثبت انه لم يظهر قط الصدقه لم ندر في
 هذا المعنى فاما صدقه في غير ذلك فقلنا تعلق له بالخير وانما قلنا
 نحن ان الرسول لا يجوز ان يذنب في سر وفي اخباره لادن

كونه

كونه في غير ما اداه عن الله تعالى انها ما له وتنقرا عنه وليس يجوز ان يذنب
 من يكون كذا كما لا يجوز ان يصدق في من ضرب الله صفاته ومانه
 طريقه لا تسمع اصولكم فالطائفة كالأيا **فان قالوا** ليس يكون الخبز
 من ان يكون وليد على الصدق والكذب فان كان وليد على الصدق
 فهو ما قلنا وان كان وليد على الكذب لم يزد فيه ما الرضا **قيل لهم**
 ما انتم ان يكون وليد على الصدق وان يكون لغرض فيه هو البين
 على ما بينا ههنا من فضل وما انتم من ان يكون لصدق الكارب
 محض وهو لم يدع النبوة فلو وجد الله ذلك منه في شيء لم يفعول
 به ما طو لنتم به ولين كيدوا ذلك **ادليل لهم اخر** ان قالوا ان انجز الصدقة
 لم يظهر على كذا لا يجوز ان الصدق الى احد اياي ما خبر به صادق وهو
 كاذب فقلنا لا يجوز ان يصدق بما يخرج مجرى القول في الصدقة **يقال**
للخائبة منهم المسئلة عليكم في ان بان واحدة فلم لا يجوز ذلك **ويقال**
للخائبة نحن نعلم ذلك فتم تفضلون **فان قالوا** قد ان الله
 صادق لنفسه وان الصدق لم يصفه سذاه فليس يجوز عليه
 الكذب في سر وفي خبر به كما انه اذا كان عالما لنفسه لم يخرج ان
 كذب في سر في حلو ماته **قيل لهم** ههنا سلمنا لكم هذا لئلا تبدل
 حكم الله وسنبتن لكم الطيبين دعواكم له فيما بعد ولكن كيف بناه
 ما سئلنا عن كذا ما سلمنا لكم ذلك ان الكذب لم يسمع وقوله
 في القديم تعالى لعقبة فلو يجوز ان يقع منه ما ضا به في البشير وانما

اتمنا لعدله موصوف بصفه نفسه وليس هذا المعنى هو المطلوب فاما ان كان
 عنه لدن العجز فذكرنا فقال الله تعالى فما جامع بينهما فليجيبوا سئالا
دليل اخر لهم ان قالوا لو جاز ان يظهر الله العجز عن الكذا في كل
 دليلين عن العجز عن الصادق والنجي والنجي في حق الله الكسار
 وكان القديم قهرا موصوف بالقدرة على ان يدل على العجز بلهنا
 وهذا العجز وقدر الدليل على ان القدرة من صفات ذاته فاذي
 الى العجز ما دل عليه الدليل من باطل **قيل لهم** فقولكم اذالم يقول
 ان كذب الخائب اذا كان لا يخرج القديم من ان يكون قادرا
 على كل ما كان قادرا عليه ولم يبق العجز فوعدنا في وقوعه تعالى
 مع قولكم فما انكرتم من انه لا يدل لنا ولا للقديم تعالى العجز
 بن الصادق والكاظم في حق الله الدليل الا يقول في حق نفسه
 في اجابة الفصل عن الدين على الله قال النبي ذلك الله
 ان لا يدل بطوره العجز مع صدق في ظاهر عليه وانكم محضون بتقدير
 ذلك عليكم مع اصولكم فهذا القول يقتضي اصولكم وقرع
 هذا بهم فان كان قولكم صحيحا فليجيبوا بوجه وان كان
 باطلا فقولكم ان الذي ادعى الله باطل **الانتم** ان لو جاز ان
 اسئوال عن هذا فقلت لو جاز ان يظهر الله العجز عن الدين في
 غير ذلك من صفات النبي فالدليل على انه موصوف بالقدرة
 على العجز بن الصادق والكاظم في حق الله الدليل فان كان يكون

جواب

جوابكم عن ذلك **فان قالوا** اذا ثبت القدرة من صفات ذاته وكان هذا
 وجها يمكن العجز فيه وطريقا يمكن سلوكه في طريق منه الى الفرق بين النبي
 والنجي وجب ان يكون القديم موصوف بالقدرة على ان يقول لنا بلهنا
 ولما كان ذلك تعجزا **قيل لهم** ولم نعم ان هذا وجه يمكن العجز عنه
 تلك الوصول والفرق بينكم وبين من قال انه لو كانت له قول لدل على
 ان الجميع له كونه تعالى والله الفصل عن الدين ما يقع منه حيز في
 حكمه كان القدرة مقتضا ان لا يدل على العجز بن الصادق والكاظم
 في حق الله الدليل وان كان ذلك في قسم الحال الذي يقع القدرة عليه والله
 عنه **ثم يقال** لهم سر في العلومات لا يصح ان يعلم في وجه واصل العلم
 في عجزه ولا يجب ان يقال ان القديم لو لم يكن موصوف بالقدرة على
 ان يعلمه في ذلك الوجه لا يقتضي ذلك تعجزا واخر وجه ضعفه هو
 نفسه وهذا العلم ما كان ويكون من غير ما يجبر العلم به مجبر العجز
 فانه لا يصح ان تعلمه بالقدرة بوجه ولا يوصف تعالى بالقدرة على ان
 لا يعلمه بوجه عقليا وكونه او كونه من حيث م دليله على كل يكون
 لله تعالى وان جاز ان يعلم ذلك عند ذلك او كونه
 او يظننا الى وجوب ذلك ابتداء وكذلك ما تكون ان يكون قد
 وقبح العلم في حق الله الدليل العجز بن الصادق والكاظم لا يجب
 تعجزه تعالى لا سيما بالقدرة عنه علم كونه القدرة عليه **قيل لهم**

اس ماجرت لهاته به في نحو طوع الحمر وغزيرها وتكون للصبي ان يكون
 يكون وليه مع نبوة احد في الدنيا او ولد يوصف القيم تعالى بالصرة
 عن ان كبد الله مع نبوة احد في الدنيا او ولد يوصف القيم تعالى
 بالقدرة عن ان كبد الله مع صدق اخذ منهم وهو مع ما هو عليه
فان قالوا قيل لهم فما انتم في الدين في القدر الذي على نفسه
 بين لهاتين لهاتين لو ان كان ذلك ملكا في غير قبة له
 القيم **فان قالوا** ان ماجرت به لهاته وقد كان ملكا ان كبد
 والله ان لا يجبر لهاته به فليكن صدق ما كبدت عليه الدين
 نقض لهاته اخر في قيل به ما صدق في كل **قيل لهم** اخواني
 جرت به لهاته وزال هذا معنى عنه اوجب ذلك في جرح القيم
 قد كان على نفسه او صدق صدق نقض او عجز له **فان قالوا**
 لذلك لما صار الى حد سجد الله لذلك به لم يصح ان يوصف القيم
 بالقدرة عن ان كبد الله العجز انما يصح لهاته **قيل لهم**
 فذلك ما كان في كبد سجد الله ان يعلم الله لهاته لم يجرى
 انه لقد عجز عنه ولما علمهم ما ذكرنا من علم الله ان
 القاب **ثم يقال** ان القيد على كبد الله في قال انه لو لم يجر
 القيد له اجازت مع النبي لم يكن القيد تعالى موصوفا لهاته
 عن ان لهاتين سر عن الله في هذا الصنف في كبد الله وان كبد

هذا النوع في القيد وقد ثبت ان لهاته من صفات ذاته والقيس في
 صفات فعله وهذا قد بين ان لهاته عن الدين فلو لم يصح ان يوصف
 لكذلك القيد **فان قالوا** ان يكون ذلك بعجز الله تعالى ان
 تضاهي بعجز هذا الصنف في كبد الله **قلنا لهم** فقولوا ايضا ما الرضا كونه
 ولا يكتفي بعجز الله تعالى لذلك قال ان يعلم لهاتين في كبد الله في غير
 لهاته الله ان يضطرب لهاتين وهذا مذهب هذا المذهب **قيل لهم** فقولوا
 عن القيد **فان قالوا** هو قار عن ذلك لكن لا يفتقر لهاته في كبد الله
 اياه عن صفته هو على نفسه **قيل لهم** ان حروف في كبد الله على
 نفسه لا يفتقر مقدورا وان كان مقدورا يجوز ان يكون مقدورا فاما ان
 ان يكون قد فعله فخرج عن تلك الصفته وهذا ما اردنا الرضا كونه في كبد الله
فان قيل استتم تحيزون وقوع ما علم لهاته انه لا يكون وان كان ما
 لو كان كان مستلما يمنع ان يعلموا انه لا يقع وان وقع مستلما
 هو حسن فما انتم ان يكون وقوع هذا الصنف في كبد الله غير جازم
 ان يعلم انه لا يعلم انه لا يقع وان كان وقوعه في كبد الله
 المستعجز من هذا الصنف احد سلاسل التحيز لله والله الى تحيزه تعالى
 في ذلك علوا كبيرا **قيل لهم** انما لم تستعجز في جازم ما علم لهاته
 لهاته اذا اردنا ما كبد الله في كبد الله في كبد الله ان
 الله تعالى عالم بان حيزه لا يفتقر في عالم بان الله لا يفتقر لهاته
 ان يعلم ان علما في العالمين قد علم كبد الله اوانه لا يفتقر لهاته

شكوك او باطلون يكونه او انه ماله يكون لكن لهما ان لهما عالم
 لهم من ان يكونه عالم بان معلوم عن عالمه عليه ولهذا نظر في ذلك
 الدليل وخبر كمال ركوز ذلك ما سألتم عنه انما منافع وقوة علمنا
 بانه لا يقع وسؤالكم عن ذلك والدليل انهم قد وجدوا الزمان
 مكنون فاما اذ علمتم انه مؤثر لكم الى القول بالقدرة من غير تعجز
 فانما انما ان كانت صوابكم صحيحة فانه لا يؤثر الى ذلك من قوت
 الى الابد القدره مع ما يصح ان يكون مقدور او زكاته نظائر في
 فاصولكم ما يتقرر في علم ما يتجدد وصف القدم تعالى بالقدرة
 عليه ولم يوجب ذلك تعجزا له ولا فسادا في صفة من صفاته
 ذاتية وان كان هكذا فليس ان ما الرتبة كونه وان كان
 منه **ثم قل لهم** انما لم يلزم ضلال فرضنا في نفس
 الساتر انه عاقل علم انه لا يقع وانما لم يلزم ضلال موقوف
 مع الدليل في جوار وقوعه وانما لم يلزم ضلال موقوف
 في ان يكون ما يصح وصف القدم تعالى بالقدرة على اي وجه يوجه
 الذي انما علم عنه اولد يصح ذلك من حيث ان كان ما حكمه
 وصف بالقدرة عليه فليس يلزم انما لم يلزم الضموم بالقدرة عليه
 تعجزا له تعالى فلهذا من الواجب ان يكون كل ما يلزمكم ولا يلزمنا
 ايضا تعجزا له تعالى انه لم يلزمه بالقدرة على ما يجب ان يكون
 مقدورا في جميع ان المتضاررات وبما هي الدت وان
 كان ما يصح وصف القدم بالقدرة عليه فما الذي امن
 من قوته

من قوته فان كان عندنا مختلف في مقدرات اقدم وتفق عندكم
 وذلك ان نسخ اقدم بوضوح من وقوعه منه تعالى لا لئلا يكون
 في ذلك وما لم يبق في ذلك سبيل الى الدت في وقوعه ولا يلزمنا
 في وقوعه الا انما لا يصدق اذا ورد في وقوعه وجميع مقدرات اقدم
 عندكم فبذلك حسن من مقدراته عندنا لانه بقي اقدم لا يخرج في فعله
 بل يصح منه شي وعقولكم فلهذا ان لكم في وقوعه في ذلك الد
 في حجة انكم فاذا قلنا انما نكلمكم في الطرق التي منها يعلم صحة خبره
 اشدت عليكم الطرق التي لو من وقوع ما سألنا عنه وهذا
 حقا تر لوجب عليهم ان يصدقوا بجميع الاديان والبرهان في سائر
 البرهان صلاتهم عليهم ولكن كيف واعى ذلك مدعي الدت في قولهم
ثم قل لهم الوصف القدم تعالى بالقدرة على انظر الى
 على هذا ان قال قالوا لوصف بالقدرة على ذلك **قل لهم**
 ومنه يقتضي ذلك تعجزه تعالى وعرضه في صفة فرضنا ذاتية
ان قالوا قل لهم فلم يتفروا في شي كمالهم وصف بالقدرة على وجه
 وجه وذلك ان كذب هذا الكتاب به الذي احوال وصف
 القدم تعالى بالقدرة على انما لم يلزمه بالقدرة على ما يجب ان يكون
 فاما بان ان لوصف بالقدرة على شي وعقولكم لوجه حرج بعض
 فلم يكون ان لوصف بالقدرة على بعض ان لوصف بالقدرة على
 من وجه حرج وجه وهذا هو الخطر حرج ذلك **وان قالوا**

ان القديم تعالى موصوف بالقدرة على كل شيء على هذا
قيل لهم فما الذي لو من فعله **فان قالوا** لو فعله لم يخرج من وصف
القدرة على العجز عن الهالك في جهة **قيل لهم**
وكما لا يقدرون ان يخرج نفسه من ان يكون قادرا على ما يصح وصفه
بالقدرة عليه **فان قالوا** نعم **قيل لهم** فاما لو سلم ان القدرة في ذلك
فان خرج من ان يكون قادرا ان يكون حقيقا كونه قادرا لو كان امر متحققا
لما صح ان يكون مقدورا القادر على ان يحدث شيئا ولم يحدث شيئا لما كان
مستحيلا لم يصح ان يتعلق بالقدرة قادر **فان قالوا** لا نقول انه لو
فعله لم يخرج من ان يكون قادرا على ما يصح وصفه بالقدرة عليه لكن لو
فعله لم يتصور وصفه بالقدرة على العجز عن الهالك ولما انشأ في ذلك
الذي **قيل لهم** لخصه ما يتصور ان يفعل وان استحال ذلك
لغيره فان منزهة من ان يصفى بغيره في نفس الامر انه متى اوجبه
فصار موصوفا بآثاره وصفه بالقدرة على ايجاله بغيره
القدرة على ايجاله بآثاره وان كان في غير ذلك موصوفا بالقدرة
على ايجاله واما ان كان بآثاره فما الذي لو سلم في وقوعه فله يكون
شعنا فضلا عن حجة **قيل لهم** الشيخ الوعد لهم في صدره التمسك
فقال ما يقض عنكم وبين فر قال ولو جاز ان يصدر عن
الذي لكنه لا يفرح ان يكون جميع ما فعله محتملا له ولو لم يصدر
الى الفرق بين المحتمل والهدى وان كان القديم تعالى لا يوصف
بالقدرة

بالقدرة على العجز عن الهالك والهدى **فان قال** منهم كما ان ما فعله
القديم تعالى ولم يتحقق ان بامر ولا يهدى فليس بمتصل وللهدي وما امر به
نهي عنه فليس الهدى والنهي دليلين على كونه هدى وضد له بما علة
كونه كذلك وليس **قيل لهم** كذلك لانه انما يدل على صدق الهادي وليس
هو ما له يكون الهادي صادقا واذ كان كذلك لم يكن هذا الكلام نظرا لما
قوله فان قلتم لهدى الهادي انما هو الهادي لم يكن صدق له وهدى الله
بالهدى وهو امر حقيق به استقامته في **قيل لهم** اسما امر الله
في الاعتقالات والخراج المحرمات وما فعله في ذلك فذا لم يكن
فعله والامر به على ان يعتقد له اعتقادا محتملا على ما يوجب له
يتمتع ان يكون له اعتقادا جازما واكثر كذا لو لم يكن فعله واسمه في المن
على ان محتملا الذي امر بفعله واعتقد له اعتقادا الذي لو فعله
او امر به على ما هو عليه ولو وصف بالقدرة على ان يدل على حجة
ذلك في باطله **فان قالوا** **قيل لهم** ولم يخرج هذا عندكم
في حجة هو عليها في ذاته ولذا وجب حجة لفرضه فما انكرتم
انه لا يمكن ان يكون المحرر الذي على صدق في ظهر عليه ولو لم يكن
لغيره له ولا في وجهه حجة في صفات ذاته **قيل** بان صحة
ما انكرتم اياه بطريق التمسك فيه **فان قال** نعم ايضا تقولون انه
لا يبدل الى ابتداء الذي يدل على ان له حكمه لا يغير في وجه
او يغيره اياه قبل البدء له في ان يبدل على ان لا يغير

لا يجوز عليه فكيف انكرتم مثل هذا علينا **قيل له** عمل ما قلنا انك
 وذلك ان ما كان ابتداء له يستلزم ان يكون له ابتداء وقلنا
 ان التعميم تعالى لا يجوز ان يوجب له ابتداء له ولان كماله وسعته
 مع ما ذكرنا ان يستدل به علينا فاذا قلنا قد بينا ان له ابتداء لا يجوز
 على سائر ما ذكرنا كسائر ما ذكرنا فكذلك قد نقول ان له علم بكل
 به ان يهاجر والمعادن لا يدرى ذلك الى التعميم تعالى لا يجوز
 لا يصح اهدته عليه ولا يجوز عنه كما قلنا نحن فيما ذكرنا **فقل**
 بان الله لا يخلق الا بالحق من الله تعالى ولا يخلق الا بالحق
 اكمته في الدين **فاما** القرآن فانه انما يعلم الله تعالى ان الله
 يعلم ما افهمنا من كلامه مع ما يطلقه عنهم كبر الرسول وانكر
 انه لا يمنع ان يكون له القدرة على نظمه واعلم بيقينية اليقين
 على الوعد الذي يكون عليه يكون له القدرة على الوعد الذي يكون
 لم يخرج له انما في بعض الشئ اما فيمن جاء به او في كل ما
 او لحيته من كبره ونحو ذلك واذا قلنا ان الله تعالى قدرة له تعالى
 ولم يكن في ذلك ولو كونه استغفار اما كما في وقوعه في الهدم
 وكما قد بينا ان العلم لصدور الرسول من معذرة مع صولاه فيكون
 لهم ان يعلم الله تعالى ان الله تعالى انما كان **فان قالوا**
 قد علمنا انه لم يكن من كلامه ليعلم الله تعالى ان الله تعالى في

الافاضة

الافاضة وبعد هذا ما ذكرنا في الدنيا من خطبة ومجادلة في الواضع التي كان
 فيها الى ان يرضع لظلم ولعند ذلك وجهه فيه فوجدنا ان الله تعالى
 غرر به القرآن في الافاضة وسدته قدرا لم يخرج له ان يوقع من الله تعالى
 اسيرة فاستناد ذلك في ان يكون في كلامه **قيل لهم** ما المزمع ان يكون التعميم
 تعالى هو الذي يقدره وكلوه في العلم بالافاضة متى غم ان كثر حرص عليه
 ويدرر الرسالة نه ونيزع ذلك منه عند الحاجة به وخطه يكتسب و
 اضلاله وعوائقه واستفسار اذا كان هذا فلم لا يكون في كلامه ثم لم
 لا يجوز ان يكون في كلامه غيره من غير ما ذكرنا في كلامه فان لم
 لا تقفون مع قدر فاضة او لا في بلد غمتم وباركتم في كلامه
 لهم **ويفال** للتمارية منهم بم ترفعون ان يكون في كلامه
 وان كان كلامه تعالى ما يملكه من ان كان فيها ما هو صدق
 لان الله تعالى قد في افاضة فكذلك لا يمنع ان يكون في افاضة يكون
 والحق لم يمنع ان يكون فيها كذب وصدق وانما هو الحق فليكن
 شئ لا ما تقدم وقد نقضناه **وقد نهم** لكلامه انها تقسم عن
 هذا الدرام ليقولوا انه تعالى صادق والصدق في صفات ذاته فليس
 يجوز ان يوصف بهذا الصدق وليست له مع انه صادق بان
 ليقولوا ان القرآن قد تضمن ما دللنا في انه صادق كما كنتم عن
 الله تعالى والذات والاسماء والذات والذات فاذ صدق الله تعالى في شئ
 لم يخرج ان يكون كاذبا في غيره لان الله تعالى صادق في صفات ذاته **فقل**

ليس قد ثبت انه صادق في بعض ما يصح ان يكون صادقا عنه حول
 بعض ولا يجوز ان يكون عالما به ولذا راع بعض ما يصح ان يكون
 قادرا عليه حول بعض **فان** قالوا بـ **قل لهم** فما انكرتم ان يكون كافرا
 في بعض ما يصح ان يكون صادقا عنه وان لم يكن ان يكون صادقا ببعض
 ما يصح ان يكون عالما به ولذا راع بعض ما يصح ان يكون قادرا عليه
فان قالوا هو صادق في جميع ما يصح ان يكون صادقا عنه الا انه لم يك
 ذلك لنا ولم يعرفنا **فقال** لهم خبرونا عن هذا ككاهنه ولما فهم لم ي
 لدرج صفات فعله ولا في صفات ذاته **فان** قالوا بـ **قل لهم**
 افض في نفسه بكلمه **فان** قالوا **قل** فلفظ يقولون ان الله تعالى
 قد صدق في شيء وهو ذلك وما ستم كلامه وانما يقولون عقلا انه لم
 ينزل كلامه في شيء من السموات على مائة عون في ذلك وكفر
 في السموات قد يتفان بالكدس على انفسهم بالصدق وبغير ذلك
 في ضرب الكلام فلم قلتم انه صادق ولم تسعوا كلاما صادقا وكذلك
 وما ايركم لعله كان لنفسه او لكدس في صفات ذاته **فان قالوا**
 هذه ككاهنه نفسه بكلمه **قل لهم** وفي الكلام **فان قالوا** مقدم تعالى
قل لهم يجوز ان يوصف بانه متعلم في وجهان في صفات ذاته وفي صفات
 فعله **فان قالوا** نعم **قل لهم** فما انكرتم ان يكون صادقا في صفات
 ذاته كاذبا في صفات فعله **فان قالوا** لو لم نسا به للزم ان
 يكون عالما بنفسه حاشا لمجرد كونه **قل لهم** فقلت او لم



ان يكون عالما بعلمه بفعله مع كونه عالما بنفسه للزم ما الزمنا لكن لا يخبر
 ذلك وانتم قد فرغتموه في الكلام فالحق **فان قالوا** انهم لم يسموا
 غير الله تعالى **قل لهم** فما انكرتم ان يكون ذلك انهم لم يسموا
 علم قلتم ان يكون مقدم صادقا لذاته بوجه ان يكون ذلك الغير
 صادقا في كلامه **فان قالوا** لا بد له من حكمه **قل لهم** حكمه لطلبه
 خبر الى كل ارباب ستم كلامه فان كنتم ستم كلامه به وسرهم
 فاسمعوا آياه وعرفوا انهم هو ومنهم ستم كلامه وان كنتم ستم كلامه
 اكماله واصافته آياه الى الله فلم رستم ان ذلك كمال قد صدق على قوله
 ان هذا السموع منه حكمه كلامه فليذكره في ذلك **فان قالوا**
 ان ككاهنه كلامه انما يكون بآراءه الله او بغيره معانه فليذكره
 القديم فاذا هذا السموع هو خبر عن كلامه فما انكرتم ان يكون كذا في موضع
 في قديم او محدث وان يكون قديم تعالى صادقا بنفسه للمنع من ان
 يكون بهذه كذا **فان قالوا** لم يتكلم **قل لهم** فقد زال الشك عنا
 بها لم رستم ان الله صادق او قد صدق في شيء من كلامه وهذا ما دل عليه لم
 فيه **فان قالوا** لم يتكلم **قل لهم** كيف يقولون ان كبره الله او لم يسموا
 صدق له ذلك في خبرنا ان خبرنا الله له للفظ هو قضيت
 انه صدق وصدق له صدق صدق فليكون خبرا او لم يسموا خبرا هي
 يعرف قصد الخبر الى الخبر عنه فلا غار ولا عيب قد تغور في

بطلهم وبها في باب التيسر والفضل فلم يكونوا تعلموا انهم
 كل ما خافوا من تلك الوجوه فلهذا لم يسموا في قصده كغير علمنا وله
 لفظ وفيه الضمان له فيه لهم **فقال لهم** خبروا عن الرسول نفسه
 كيف علم ان القرآن كلام الله او كونه لقلوبهم وسرا من ان يكون
 الملك قد ادعى ارساله به اذ لا يفرح ان يكون قادر على امر الله
 بكونه حجة في عقد عيسى بها في اجابة التيسر عما به تارة والتمكين
 في ذلك وعصمة الله اما تعلم سمعوا وتجوز خلقهم مع ما ورد
 اسمع يعلم عقد فكيف يعلم ان رسول الله لم يفرح ان يكون
 الله هو الذي اراد به التيسر عليه وما اذا تعلمون انه مطيع لله في
 موافاة رساله حزن ان يكون متورا على ان يتيسر كغير علمنا
 وهذا الصم ما له حجة فيه لهم **فان قالوا** الرسول يعلم صفة ما اجبره
 الملك فخطرا وكذلك فليعلم ان الرسول ايضا صادق خطرا
 قد لهم ايصم ان يعلم ذلك سيد الله **فان قالوا** نعم طوبوا يا ائمة
 وسرا الى ذلك طريق **قالوا** **فقال لهم** فقد صدقتم الى ما كنتم
 منه في انه لا وصف القدم بالقدرة مع ان ميل مع صدور
 الصادق والفرق ان النبي في التيسر في وجهه وانما صم هذا فما
 انكم ان كنتم انتم في هذا هو وقوع العلم لصدور الصدق
 الرسول فاما العلم كوجهه وعده في ذلك **فان قالوا** ما هو ذلك
فقال لهم فطوبوا لان مع الكفار ان اجوز ما يكون اذا كان
 لدمية

للمعتبره وان يوجب الله علينا الصدق في العلم له **فان** مروا مع
 ذلك **فقال لهم** فليعلم الرسول بمحنة حجة وانما يدعي عن ضار
 ان اس انهم يعلمون صدقة ويقولون انما لا يعلم سباق ذلك
 ولا يمنع ان يكون في التيسر الذي يارضه مع حجة به وهو قال
 في ذلك ليدرك حجة وهذا هو في جميع الدلائل والامور
 ولا يذهب اليك عن الدبر لك فذلكم وسرا لذكر الدجاج في هذا
 مدقروا لا يعلمون في لغتهم شيئا لكن لا يعلم سمع لقول
 الرسول ولولا ذلك لم يكن اجابهم لسان اولي البصيرة فليجمع عليه
 خبرهم في طريق الرار واول البصيرة كتمت منها العنصر عند حجاب
 احر في يوم هذا كات في طريق رسول
 في الرار في حجة
 وتبين انما في وجهه
 حامدا مصلحا
 ١١١

جزء من الاحادیث لم یکن خط
 علی من احمد بن شاذان الاصفهانی
 کتبه فی شهر رجب ۱۲۰۰



ابن عمر عن بعض صحابه قال سمعت من محمد بن قيس جارية حراما ففد باع
نصفه بدينار وخرجهم بيت الله ففد باع نصفه بدينار وخرجهم بيت الله ففد باع
جوار حرام ومحمد بن ابيات ومحمد بن ابيات ومحمد بن ابيات ومحمد بن ابيات
ان قهرا عذرا له هو حديثنا ابو الهيثم بن ابي اسحاق قال اخبرنا ابو
غالب احمد بن محمد قال حدثني علي بن سليمان بن المبارك قال حدثني
عن الحسن بن محبوب عن ابي جعفر النعماني عن رزين العادي عن علي بن الحسين
عن ابيه عن ابيه قال قال رسول الله ان اول شيء ينزل من جحيم ركن
وطولم فاتقوا الله ولا تكلوا فيه الا طيبا حديثنا النصف ابو الهيثم
احمد بن محمد بن الحسن بن ابي اسحاق قال حدثنا ابو غالب احمد
بن محمد بن محمد الزياتي عن جعفر بن محمد بن مالك الفراء عن محمد بن الحسين
بن سعيد الصايغ عن عمار بن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
قال قلت لعنه الله ولا تقربوا الزنا وان كان فاحشا ومعتاونا
متبيلا قال حدثنا ذلك سريسا بن ابي اسحاق قال قلت له فقال
في النار ومنه مخالفة في الحرة اما تلك التي في الدنيا فانه من باب
بهذا الوجه ولورث العفو ويستر العمد اما تلك التي في الحرة
فمن باب وجوبها وتجب على وجهه في النار وسنة العذاب
قلت حدثنا ذلك ما شئت العذاب قال انه من باب
مسأل المرأة لغيرها وما فرأيت من النار سبعين ضعفا فيوت

بها

بها ففد باع تعرفنا فيقول لا ففد باع بسوط فلما ففد باع منه لحم وصلبه
ويصيح صيحه لو سمعها احد الدنيا ما تواخى ذلك فيقول نعم نعم انا عرفنا
ففتاوى اعتقها حراما ففد باع في دار الدنيا ففد باع في دار الدنيا ففد باع
لنصف عظمه من مسرة عمامة عام ومحمد بن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
ابا رافع قلت حدثنا ذلك فاما له من ذلك قال اي والله
والمرأة من ذلك انما من ذلك الذي بالبر الذي بالبر الذي بالبر الذي بالبر
نار سمعنا انما تعرفنا فيقول لا ففد باع بسوط فلما ففد باع منه لحم وصلبه
وطولم فاتقوا الله ولا تكلوا فيه الا طيبا حديثنا النصف ابو الهيثم
ففتاوى حراما وطولم فاتقوا الله ولا تكلوا فيه الا طيبا حديثنا النصف ابو الهيثم
يحيى بن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
عليها العذاب واصرف عن ركن الزنا حديثنا ابو الحسن محمد بن
احمد بن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
بن محمد بن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
احسن بن محمد بن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
في سورة البقرة فقلت يا عباس ان اخذك الله فطالع من طالع
يوم الجمعة فقلت يا عباس ان اخذك الله فطالع من طالع
الملك عن ابن ابي اسحاق قال امرأة اغويت واغواني ففد باع منه لحم وصلبه

روى محمد بن ابي عمير عن ابي بكر كهرمي عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابيه عليه السلام
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ركب من ركب لم يزل يخطئ حتى يخطئ الى الله
ما ركب الدنيا وعرضها عليه ولعنه واعد له جهنم وسانت مصيرا
 ثم قال ان الذكر ركب الذكر فثبت له عرش لذلك وان الركب لم يركب
 في حقبة فخطئ به على حبه جهنم حتى يفرغ من ركبته ثم يركب
 ثم يركب الى جهنم فيغيب ليطبق ربه طهقة طهقة ثم يره الى اهلها فليخرج
 منها ويرد عن اهل المؤمنين ان يكون مني فرثا ويصير فرثا ولد
لصلى الله عليه وسلم اذا عسى المرأة لولد فالت مع قطعة خبز
يا موسى اني انا الله رب العالمين والذ غصاك طه فانزلنا
طه في القرآن لفظا وطعنا المرأة عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال
من قال بولد اكلت سبعين مرة في كل يوم فانما فيه في دنياه
ان تلقاه لم يمت عند سوره وله الصلوة منهن ميت في كتبه لقول
 يا اسمع يا امعين يا بصير يا بصيرين ويا اسرع يا محاسبين
ويا ارحم الراحمين ويا احكم الحاكمين الحسن بن محبوب عن ابي ابي
 عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدخيل بالاضيق
الرب تبارك وتعالى ويعفو ذنوبه قاله وهو ان يقول العبد
المؤمن لله صلوة الخ والمغرب سبحانك لا اله الا انت اعف عني
ذنوبي كلها جميعا ان لا يعفو الذنوب كلها جميعا الا انت
 فاذا قال ذلك العبد المؤمن ضحك الله في قوله وانه لا يتركه

سرور

سرورا وقد سته جميع طلته وقال له المير لفر المكيه ^{لذو} التي بعد الصدي فانه
لديغفر الذنوب كلها جميعا الانا عيسى بن مريم قال ثلث
الى ابي عبد الله وسا الى عا اناس فقات قدر الله لهم لحظة من لحظاتي
اللام تفسر مع غمالي بها القصار وتيسر لي بها منهم ليقضوا رايك
مع كل شيء قد رايوا يوسف بن ابراهيم سلم قال سكت ابا جعفر عليه السلام
عن اخبر فقات قال رسول الله ان اول ما ناله في غي غيبه ليدون كبر
اخبر وطه فاة الرجال ان له بعض رحمة للعالمين ولذو الحارث
والمزانية وامور كجالية واوثانها وارندوها واحداها استمر ركب
ليرب عبد لله العبد ما حرمها على ان محمد بن الحسن بن الحسن بن الحسن
منها من ركب في جميع معرفت بعدا ونفقته قال ابو جعفر وقال سلم
للقاعد واشرب الخمر ولد زوجا البرهم ولا تعودوهم اذا مرضوا
وللصلاة عليهم اذا ماتوا فان ركب الخمر بغير يوم القيمة مرقة
عليه والعال نبي سيد العالم بقدره في ربه وروى عن
ابو جعفر قال من قرأ القرآن قائما في صلوة كتب له بكل حرف فائدة
حسنة ومن قرأه كتب له بكل حرف حزين حسنة ومن قرأه
في غير صلوة كتب له بكل حرف عشر حسنة روى عن ابي جعفر
قال من سجد سبعين سجدة في كل يوم في كل ركعة
وروى عن من سجد مائة مائة قال قلت له في عبد الله ان لها

يروون ان النبي لم يشبع من خبز خضه ثم ايام حتى قمض له اليه قال
 لله والله ما اكله قط وما كان طعاما الا بعد صلواتهم واداموا له الزيت
 ووقوه له عفت ولقد ابدى اليه صاع من تمر فطلب في البيت سيفا
 وضع عليه التمر فلم يوجد فامر به فالقي على الارض وكان عليه عيار
 فارتد وجلس فكل ثم قال انزلوا رزة لعبد وجلس عبد لعبد
 واكل الكعك لعبد يعني على من دون عج الجعفر انه قال
 في سنة عشر من هجره بعث به محمد افترصام ذلك اليوم كانت
 له كفارة مائة سنة وفي سنة عشر من هجره انزل الله عليه ربي
 اول الرحمه التي انزلت من صام ذلك اليوم كانت له كفارة مائة سنة
 وفي سنة عشر من هجره انزلت نوره داود فرصام ذلك اليوم كانت
 له كفارة ستين سنة وفي اول يوم من المحرم وعار كرا ربه فرصام ذلك اليوم
 استجاب الله له كل استجاب كرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرصام ربه
 رفع عنه ثلث انواع كبرون وكبدام والبرص وفرصام عن سنه رزقه الله
 الدنياه اليه وفرصام عن سنه لاني لله عليه كرا وفرصام عن سنه
 سنه قدره حسناته ومما عهده سنه وفرصام عن سنه سنه سنه
 له ما تقدم من ذنبه وما تأخره في الدنيا والارض ليعف عنه الله وارتد رآه
 محمد بن عاتق فكانت يا ابا رسول الله اليه اكلت الثوم سبعة ايام
 قال اذهب يا غيظي يا بكت وعنتي لا عدي صلواتك عن

الصنيع

الصنيع من نباته قال قال علي بن ابي طالب عليكم بعد اسماء امر الله
 ووزراء حجره وامنا وضوته وعرفا رفسه فكل من تاجه وتقد الدجاج
 ولفسوا الربا وكثروا ولاولها لعمري سباح وتباع العارف وقطع
 الدرامم وقطع الدمد وتادب لها اربابا وترك ابن السروج
 فكل من لها ربابها وارجال بالرجال قال فقال عبد الله بن
 قلف للصنيع في ذلك الزمان فقال الرب الرب كان الرب
 صلوات له عليه اذا تواضالم خرج اعدا يصيب عليه الماء فقصه لربا
 لم لا تدعهم يصيرون عليك النار قال لا أحب ان يتركوا صلواته
 اعدا دوعب عن النبي بن عمار قال قلت لربي عبد الله ان العامة يقولون
 ان النار تصطفوا ابوابا لا يدخل فيها احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الملحد من فيها ابدا لم يدخلها فقلت له من هم جعلني الله فداك فقال هم
 اعدا على من يطالب الرضا بنا اهل البيت ثم قال يا اخوتي
 ان الله اذا اذلل احدكم كتمه واهد النار النار حتى لمحمد فخر محمد
 ساجدا ساجدا بربنا ثم مني فقيل له ارفع راسك وستر
 لقط ثم يقول له النار يا نار طعني محمدا فيقول محمد للنار اخرجي
 مني كان في قلبه خير في الصلح فيخرج بعد الله ثم يبعث له نارية
 فيخرج محمدا صاعا رجهه ومهد ليقول يا رب ثم مني فيقول له
 تبارك وتعالى يا محمد ارفع راسك وسل لقط وحقه لضع

ثم يقول له لئلا يطعمي محمدا فيخرج اليه ثم يقول لنا لئلا تتركنا اصداف قلبه
 شي في صلاح الدخمية فيخرج صغاف من كات حرج ثم
 يطلع بهم محمد لقودهم اليه سمع لهم طيط على باب كبة قال
 قلت وما صلاح الذر كان في قلوبهم قال ولدتهم على من طيط
 وولدتنا ابراهيم وقال ابو حنيفة لذي كف في الله من ولد في
 اسماء الله بنده كمال السبعة مائة واراة وقضا ووقد واذن
 واصل الكتاب فمن نعم انه يقدر على بعض واحدة منهم فقد لغز وقال
 انه ليس من سنة الله وزيده خيرا او زده شرا فاذا كان له عبد
 سائضا لعب اليه في سنة التي يقبض فيها ملكين فلم ير شيئا في
 اخير الله حاله بينه وبينه ولم ير شيئا في شهر الدنيا بينه وبينه
 حتى يقبضه له هو عليه سخط واذا كان له عبد راضيا لعب اليه
 في سنة التي يقبضه فيها ملكين فلم ير شيئا في شهر الله حاله بينه وبينه
 ولم ير شيئا في اخير الدنيا بينه وبينه فيقبضه هو عليه رخص
 قال ابو عبد الله ع ثم انما لا ينظر الله اليهم يوم القيمة ولا يركبهم ولا هم
 عذاب اليم من اذعي امامه في الله ليس امام ومن طعن على امام في الله
 ومن زعم ان لفلان في ذلك في الله سلم ايضا ابنا والذريتين
 او قوالا ابنا كمنين نوع قدونا حمادة ابنا ويسكن

ليتر

لعب لهم ما قدموا ثم وعدهم ابنا سبعين عدوا فيكم في الموت ابنا ثمانين تكتب
 لهم حسنات ولتكتب عليهم سيئات ابنا وسبعين شهرة له في
 ارضه ثم قال وما قولك في رجل حج امره جلد ما را يضع به قال
 قلت يطعمه ويسقيه ولعقيد في الكرم وارقة وكبر قال وما تر من الصانع
 باسمه قال رسول الله في صل في وقت الصل يوم الجمعة اربع ركعات
 مرة واحدة في دبره يقرأ في كل كعة فاتحة الكتاب عشر مرات وقل هو الله
 مرة بالناس عشر مرات وقل اعوذ برب الملوك عشر مرات وقل هو الله
 عشر مرات وقل يا ايها الكافرون عشر مرات وانا انزلناه عشر مرات
 عشر مرات وانه لكل من عشر مرات يقرأ ذلك في كل كعة فاما السجدة
 وسلم يستغفر له سبعين مرة وقال بعد ذلك سبحان الله واشهد ان لا اله الا الله
 ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 ونفع به عنه ثم ابراهيم ع وشركه ابنه وشر كل ملطان جبار
 وقال رسول الله والذي لعنني باحق نبيا لو كان عاقا لوالديه لغفر الله
 ولعقني له سبعين حاج في حوائج الدنيا وسبعين حاج في حوائج الآخرة
 والليد والبار رابعة وعشرون ساعة لغفر الله له لكل عته منها
 للراية مع له سبعين هنا فاف الموصي قد استوجبها لها وقال
 والذي لعنني باحق نبيا انه اذا صل هذه الصلوة يوكدهم لكل عته

حروف القرآن الذي ورد في هذه الصلوة مائة تسعة عشر كحركات
 ويحوي عندها مائة وتسعة عشر درجات وتسعة عشر له الى
 يوم الموت ومن صام هذه الصلوات لغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر الى ان
 يموت وان مات بعد هذه الصلوة مات شهيدا وقال والذي بعثني
بالحق نبيا انه تكلم في القواب قواب ابراهيم عليه السلام وموسى
بن عمران وكثير من الرسل عليهم السلام ومن صام هذه الصلوات وقال
 هذا القول فتح الله عليه باب الثواب ولبيد عليه باب الفقر من يوم يصلي هذه
 الصلوات الى ان يموت ونظر الله اليه بعد عز اول ما ينظر اليه الله
 منقره ورحمته وقال رسول الله صلى الله عليه وآله في القابلين كما انما في
 الغائرين والمقام في الغائرين له كخبر قبر النبي صلى الله عليه وآله وصلى الله
 عليه وسلم في السما في عواقل له من غرض من الصبر فانك لمن تراه وقال
 العابد سبعون خروا افضل من جنة اطلب كمال وقال نعم العون
 تقوى الله يعني وقاسم اليك ودعوة الوالد فانها ترفع فوق الكفا
 حتى ينظر الله اليها فيقول تبارك وتعالى ارفعوا الي حشر نجيب له
 والياكم ودعوة الوالد فانها ترفع فوق هيف حجب من ابيه
 عن ابيه عليهم السلام قال اوصيكم بالاداء يا داود اذكرني
 في ايام تراك اذكرني في ايام صراحتك وروعي ان عليا

رخصا

رخصا فدخل عليه النبي فقال له يا علي ما تشق قال شئت ان يطبق
 النبي برطب فاطمة رطبة ثم يطبق حرام ثم سبع رطبات فقال
 يا رسول الله زني فكل من حركك الله فادع سبع رطبات فانه
 يضر جعفر عن ابيه قال قال عيسى سته ليعقرن الصلوة كجبة
 الدين في دورون في جبايتهم والدين الذي ورد في امارته ولهم في
 دور في تجارة في سوق السوق والدين الذي يطلب القدر وثبت
 ليهو والدين الذي يخرج في طلب الصيد يري به لولده ولهم في
 الدين لقطع لبيد وقال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله يحب ان يعلى حصة
 كما يعلى غرابيه وقال اسماعيل اهدم من الصلوة وقال النبي صلى الله عليه وآله من
 غلبه من الركة ان ساقا رثته وقاد صلب له عليه والاول ثم سيد قال
 للمفن ثم الذي ثم لوصية ثم ليرث ورواه عن صلوات الله عليه
 جراد الله خجفة بارو لمع ثم قال بلذا فاصفوا وقال رسول الله صلى
 ما احد حزن لينا والبعد فراق الموت وهد منه فقير تلو صا
 ثم ليعطي شيئا وقال مسرحة مسرحة منه فاما مسرحة فالحمد لله
 استراح من غم الدنيا وما كان فيها من العناء الى الراحة ونعيم الدرة واما
 المستراح منه فهو الفاجر يستريح منه ملهه ان يقظان عليه
 وفارده وابله والدين الذي كان يشر عليه وقال صلوات الله عليه

تأمر عليهم فقيرا بهم اذنا بالعدان كانوا ايا قات فلكم عمر لدرج
 اليه حرا ولد ورجوا ثم قات اليكم يا قول فقار عمر انه تملك
 ليك وقد تم فلكم قد والله علمت انك مستخوف ومضيق
 انت بذلك وملك ذنب غلك تدعيه بنا واستخفافه بنا وغلظه
 في الله والهن وسياحه بالصفايا حوتنا ولقد يحه اخراب بني
 باسم عليا والله لمن سقيتم اليوم من صفوتها ليقولك عدا
 مع لدره والي ردت له قدر ليطلبين بالذكر واليقولن فرج
 ان يقول عرفوا الحق لعدان جملوه والله ما انا يا من ان يثب
 وبن اصله نراهم وثمة كنق الموتور يخرج فلو بنا في صدورنا
 ولعظ بنا في غرظناه به فشم لند نصار والله في هذا الزوات
 ما شئت ان تاتي في ضمير اهد هذا البيت وطاطي في احوالهم و
 عصف في اصابهم وخفض في صولاتهم وازلهم كيت لوم محمد
 تدبر بهم كيف يلعن فقار البكر وملك ان هبوا في قد تم
 وقتا لن العفة ولدات مبلغه قات سقيم ان خالفني في امر
 المطاع لطم في امر الله في شرب وانصر مفضا لملقية لمغية
 بمرقة فاصبه كاله وركب المغيرة الي البكر فلكم فلفقة
 رسول الله ما لي راسه عن زينة كمضب فقصر عليه قصصا ما

فقال مغيرة يا خليفة رسول الله لستم عمر وانزل عند محبة واذكر ما لي
 وكم في امرك فوالله انه لنهاض بالعباءة فقار غير ملتفت الي
 القدير وقال فقار له البكر اخذت روحا لثيف المخالفة بني
 عدي هدي لقي والله لانه تفرع عن هذا الرار وانما صاغران
 واتي عمر اخذ على سكون عليه راي فالغبه ذلك عن فقار المغيرة
 يا خليفة رسول الله انك انت دون مخالفة فارجع اليك
 فليقل قال فصدا البكر بوجهه كهيئة السحق فقار له عليك
 ان تكلم ما سمعت قال فنبينا هم كذلك اذا رجع راجعا قال
 قم بنا لفظ فاطمة مات رقلعن به في ضاف يا في فقار عليك
 ان الطير ليس في اقلق وتر فاذا في ذلك في امرنا لفت
 لينة ما عسى ان يكون قد غطى عنى وارتقت في القول فوالله
 ما شئت في لخرافه في اهد هذا البيت لخال لاهلك انا والله
 غي هذا حاله في اليوم وتفرقوا نخرجت لينة لينة في مملوطة
 هذا في يوم هلك في امر عمر في امر ربيع في امر
 سنة ست وثلثمائة وثلثمائة في امر عمر
 واكثره على لدرام الملقه
 على امره وادله طاهر
 لدرام

رسالة في القصر والتخيير في المواطن
الاربعة الشيخ بها الدين محمد
بن الحسين الجليلي
العاملي
 س

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي قصرت الالسن تمامها عن اداء حمد والصلوة
على سيدنا محمد والداكل الخلاق من هذه **اخلف** اهل العلم
في سنة قصر الصلوة في السفر من وجوب جزمي لا يكون بعد الاعداد
التمام او تخيير فذهب الدمامية الى الدل ودفعوا بوجوه كثيرة
الدفع من منهم استثنوا الموطن لهذبة مشهورة وهو انكشفي اذا قعد
المسافر فيقيم وذهب اليه في اتباعه الى ان لم يطف غير من القصر
والتمام في جميع هذه المستند في نظير ذلك وبما حاربه من كنه
صريح في تخيير العام او اداء محذوفهم ليس من الموضع ايرادهم ولعلهم
والتخيير في المواطن الثلاثة والبعين فيما عداها هو المشهور المصروف
من ذهب الدمامية رضوان الله عليهم وجعلوا التمام فيها قصدا والقصر في كل
في ذلك **نسخ** لصلوة الجوف محمد بن بابويه وابن البراج فذهبوا الى
تقديم القصر في جميع المواطن في غير وقت الكس والعدا وبما لفرقنا ذلك
استبح في القصر وابن ابي عمير في حج له ان نقدا اجماع لقوته ان حجة
على تخيير في تلك المواطن وخروج معلوم اليه لا يقدر في القصر اجماع
عذنا وان كثر وادكا نوا حيا فكيف اذا نذر وادق رضوا وادرك

تخير

تخير المذكور مع اجماع روايات كنه في امته لهدى سلم عليهم وانطلق
عنان لقلهم في هذا المقام فان علما وارضى لهم عنهم كما لمحق في القصر والعدا
في كتبهم مستقلة وشيئا له في الكس في قصروا في ذلك المذهب
المصروف عن كنه في ذلك من جهة ما لا يقدرون على فهم قدره لاهل العلم
لم يجدوا طائفة للطلاب في هذا الباب عما لا يعلم ان هذه المسئلة
مفروغ منها عند الامامة نظرا من المولى التي تفروا بها عن سائر فرق
الدين ولولا ان لا باعنا لوجب لك تعلم فيها ما صلت على قوادها
وهذا فيها وكنت طورا على عرايا وصرح صفا عن حرة وقرة وان اذا
اقول من كنه على واجب كل رسول ان على المذهب المصروف روايات
الاولى ما رواه حاربه عيسى في الصحيح عن اهلوق قال من خرف
علم الله قال لا الا تمام في امر بعدة مواطن حرم الله وحرم رسول وحرم
امير المؤمنين وحرم حسين بن علي **الثانية** ما رواه عبد الرحمن بن
الحجاج في الصحيح ايضا عن ابي عبد الله عليه السلام عن التمام عليه والمدينة
قال اتم وان لم تضل فيها الاصلوة واحدة **الثالثة** ما رواه سمع
في الصحيح ايضا عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الحارث اذا دخلت مكة
فاتم يوم تدخل **الرابعة** ما رواه ابو بصير في التوفيق قال سمعت
ابا عبد الله يقول يتم الصلوة في امر بعدة مواطن في المسجد الحرام
ومسجد الرسول ومسجد الكوفة وحرم الحسين **الخامسة**

قد قيل

مارواه زيار القندي قال قال ابو الحسن يا ذينا احب لنفسه واكره
 لك ما اكره لنفسه اتم الصلوة في الحرمين وبالكوفة وعند
 قبر الحسين **السادس** مارواه عبد الحميد قال سمعت بن جعفر
 عن الصادق قال اتم الصلوة في اربعة مواطن في المسجد الحرام وفي
 الرسول ومسجد الكوفة وحرم الحسين **السابع** مارواه صدوق بن
 مسعود قال سمعت فراس بن ابي عبد الله يقول اتم الصلوة في مسجد
 الحرام ومسجد الرسول ومسجد الكوفة وحرم الحسين **الثامن**
 مارواه ابن بابويه عن ابى جعفر له في الصلوة قال من الامر
 الذي خذوا تمام الصلوة في اربعة مواطن بمكة والمدينة ومسجد
 الكوفة والحسين **التاسعة** مارواه ابن ابراهيم بن الحسين قال كنت الى
 ابي جعفر سألته عن اتمام الصلوة في الحرمين فكتب الى كان
 رسول الله يجب اكثا والصلوة في الحرمين فاكثرها واتم
العاشر مارواه سمع عن ابي ابراهيم قال كان ابي موسى
 لهذين الحرمين ما لا يراه غيرهما ويقول ان اتمام فيها
 من الامر المذخور **الحادية عشر** مارواه عمر بن زيار قال كنت الى الحسن
 اقدم مكة اتم ام اقصر قال اتم بل واقصر على المدينة فاتم
 ام اقصر قال اتم **الثانية عشر** مارواه عبد الرحمن بن حجاج عن ابي الحسن
 انه قال كنت انا ومن مضى من ابائي انا ورفقا مكة اتمنا

الصلوة

الصلوة واستغرنا من الناس **الثانية عشر** مارواه عن ابن فضال قال كنت
 لدى جعفر بن محمد في الرواية فقلت غدا نكف في اتمام وتخصير للصلوة
 في الحرمين الى ان قال فكتب بخطي قد علمت يرحمك الله فضل
 الصلوة في الحرمين على غيرهما وانا احب لك اذا دخلتها
 ان لا تقصر وتكثر فيها من الصلوة فقلت له بعد سنتين
 مشاهدة اني كتبت اليك بهذا فاجبت بهذا فقال نعم فظلم
 ابي شيخي يعني بالحرمين فقال مكة والمدينة الحديث **الثالثة عشر**
 مارواه عن ابن فضال قال سألت ابا ابراهيم عن تقيير مكة فقال اتم وس
 ارجب الذي احب لك ما احب لنفسه **الرابعة عشر** مارواه
 زيار بن روان قال سألت ابا ابراهيم عن اتمام الصلوة في الحرمين فقال ان
 لك ما احب لنفسه اتم الصلوة **الخامسة عشر** مارواه عن ابي عبد الله
 ان من المذخور الا اتمام في الحرمين **السادسة عشر** مارواه محمد بن
 النعمان عن ابي ابراهيم قال قلت له انا اذا دخلنا مكة والمدينة فقم
 قال قال ان قصرت فلك وان اتممت فهو خير **السابعة عشر**
 مارواه عن ابن فضال عن ابي الحسن في الصلوة بمكة قال من رآته من
 ما وقصر **الثامنة عشر** مارواه عمران بن عمران قال قلت لابي الحسن
 اقصر في المسجد الحرام او اتم قال ان قصرت فلك وان اتممت فهو
 خير وزيادة وزيادة الخير **العشرون** مارواه ابو شعيب قال

قلت لا وعبد الله انور قبر الحسين عليه السلام قال ذو الطيب
 واتم الصلوة عنده قلت اتم قلت بعض اصحابنا يروى التقصير
 قال فما يفضل ذلك الضعفا وهن روايات متخافرة تكاد تبلغ
 حد التواتر ويوجد في كتب هارث غير ذلك لكن الضعف الحال وانست
 البال لم يكن في التقصير اتمام ولا تقصير **فصل** قد جمع في جانب
 ابن بابويه في روايات **الاولى** ما رواه محمد بن محمد بن ابي بصير قال كنت
 الرضا عن الصلوة بمكة والمدنية تقصيرا واما فقال قصر ما
 لم تقصر على مقام عشرة ايام **الثانية** ما رواه عن بن عبد الله بن سنان
 فقلت ان اصحابنا اختلفوا في الشهرين فبعضهم يقصر وبعضهم
 يتم واما من يتم على رواية قد رواها اصحابنا في التمام اذ كثر عن ابي
 بن حبيب ان كان يتم قال رحم الله من حبيب ثم قال لا يكون الا تمام
 الا ان يجمع على اقام وصل من التواضع ما ثبت قال ابن جلدوكا
 محبته ان يامر في التمام **الثالثة** ما رواه معاوية بن ربيعة عن
 قال سالت عن التقصير في الشهرين والتمام فقال لا يتم حتى يجمع على
 مقام عشرة ايام **الرابعة** ما رواه حمزة بن عبد الله بن جعفر قال لما ان
 نفرت من من فوري التمام بمكة فاحتلت لصلوة ثم عارني ضرب المنزل
 فلم اجد بدا من المصير الى المنزل فلم ادر اتم ام تقصر والوقت يومئذ
 مكة فانتبه فقصصت عليه قصتي فقال لا يجوز الا التقصير هذا

رواه الشيخ عن
 محمد بن عبد الله بن سنان
 عن ابي بصير عن ابي بصير
 ان حديثه لعله انما هو
 فقلت ان قال لا يتم في
 من لم يقرأ بمكة والمدنية
 واما من يتم على رواية
 الباب عشرة وثلاثين
 اربعة سبعة ايام

ما ذكر

هذا ما يمكن ان يستدل به في جاحته في الروايات وهو لم يذكر في كتاب
 في الحديث الحقيق الذي رواه في الحديث والذين لم يذكر في الروايات
 التي يهد لها بها المذهب المشهور الذي رواه في رواية وهو قول الصلوات عن
 الامر للمذبح ما في حمله على ما اذا الذي له فراقه عشرة ايام **والثاني**
 ان طوره في هذا المقام يستلزم وان كان حقيقا لعدم اللغات اليه
 لا نقول لاجماع مع فقهه لكن نتكلم عليه تبرعا فنقول ان عدد ايام
 اجوسه او مع من ان تقصيره بالسنن وعمر بن الخطاب التقديس في
 كالتحان ولبيد التقصير واما ابن ابي عمير وابن ابي عمير وابن ابي عمير
 وسننهم في جميع ما فرغ من غصه حليف له من هذه الروايات انارة
 المروكة عند جابر الدعاب مع انها باجموعها ضعيفة بمرور احواله وليس
 حرك كل في تلك الروايات الستة مع ما حمله في اخر عمره الا انه عشرة
 ايام ما رواه في اخر لفظه في قوله في حديث ابن جلدوكا ان يكون التمام
 وفي قوله في رواية معاوية بن ربيعة عن محمد بن عبد الله بن جعفر
 لقوله قصر في رواية محمد بن محمد بن عبد الله بن جعفر قال لعلني في الخلق انما نقول
 بموجب ذلك التقصير الدنيا في جواز التمام وقوله ما لم تقصر مع مقام
 عشرة ايام في المنع مجاز وهو التقصير وجوب التمام في المقام
 انقضى كونه يمكن حملها مع التقصير ايضا فان تجسس في الدكان للربعة من
 مقررات الدلالة على ذلك في الذكرى والتمسك كما لو كانوا في وقتها كقيمة

سنة الرضا
 واما ابن ابي عمير
 ما رواه في قوله
 اليم اما لم يزل
 الروا في ذلك
 اجماع في ذلك
 لا بد من ذلك

المحققين والعهدة لدرسية الفاعلة وكذا ان رتبة باران غير الموثق
 الدريجة التي نطق بها بستانها ولو سلم له استغراق كخصا
 بملك الدريجة رجباً ان الدالة وفيها يعلم حال الدريجة بالبرهان
 صلح في اسرارها بالدعالة فخر عاقبة الى الدعالة واما الاستدلال فكيف
 جابرفيه ان بكاشة على جماعة صاموا في سفر في الدخا رانما ينضر
 حجة على من علم بالتخيير ان العصر والتمام في جميع الدخا واما اصحابنا
 قد سلبوا دأوم فاما حكموا بالتخيير في الدريجة فمحمولاً
 بتقصير فيما علم من الدخا فان ثبت ان صوم تلك الجماعة كان
 في احد الدريجة امكن من هذا الاستدلال في قول دله والدفع الى
 اقول ان تامة هذا الاستدلال هو انما سلب الشراب في السرا فان فاقنا
 اهل البصرة واما حكموا بالتخيير في الدريجة لتصل اليها لم يدروا بان على
 الدخا راوا واحد الدريجة لعدم الدليل الدال على تخييره فيها فنعقد
 ثبوت ان صوم تلك الجماعة كان واقفاً فاما موضع الدريجة لم يتم
 الاستدلال اليه وهذا هو الغرض عليه وتوكلت ان قصر الصلوة بلد العصر
 الصوم اجماعاً فيه مائة فان ظنفت هذه الدريجة فليس علمها ببيان
 رضوان الله عليهم اجمعين الذي ان كثر منهم ذهبوا الى ان المصلحة المتأخرة
 يتم الصلوة وتعتبر الصوم الذي الى حكمهم في هذه المسئلة بالتخيير في قصر
 الصلوة

مع قطع
 نظر عن تلك
 فان كسب
 فانه كسب
 فانه كسب

الصلوة وعدم حكمه بذلك في الصوم قد برر وتقرر **فصل** واقا
 الاستدلال بالجماع فان اردت به اجماع فرق بينك اجماعهم
 اما ليقض ان لقصر في الفروع في الجملة واما ان ذلك لا يجوز
 على مبدئ التعيين او التخيير وفي جميع تلك اراو في بعضها فاقضوا في
 اراو في الجملة وظهر في اس وقدر في ذلك ما فيه لصحة للتصريح والى ان
 اجماع لفرقة بكاشة رضوان الله عليهم فانما اجماعاً على تخم لقصر في غير الدريجة
 واما فيما نلده انما يتحقق انما على تخمها اسلفاء وكما صرحنا في
 الدخا على مجرد ان لقصر في الفروع واجب للثبوت به دعالت بالام
 لم يثبت لقصر على وجوب لقصر على تعيين في جميع الدخا ومعرفة
 لقصر لم يقدر بها احد من اهل البصرة فضلاً عن ان تكون اجماعاً واما
 حكمه لغير بالدم فوجه تعدد ما وقد صرح جماعة من محققي البصرة
 كالعلامة في نسخة في الهامة وعنه بان اجماعاً بالدم لا يفيدهم وقد
 اشتهر بتقديره الى خودك فيما نقله عن محقق اجماعاً واما قولك
 ان كسب اجماعاً لا يفيدهم اجماعاً فيلزم ان اجماعاً في مقابلته ليس
 ثم نقش وسمى تحقيق اجماعاً فوجبا الان كونه حول كسبته بل اجماعاً
 لمحقق كما ذكرنا خاص في اوله وعلقته ومن هذا الدخا في الحكم كسب
 مما نلده بالجماع اوله كسب الدخا واستدل به مع تحريم كسب

قدومه
 في حكمه كسب في العدة
 وغير اجماع بها فخير في كسب
 عدان لقصر في الفروع كسب
 العدل على كسب كسب
 كسب في غير اجماع الدريجة
 كما صرحوا به في غيرهم اراو
 على كسب في كسب
 لقصر كسب في كسب
 ومن اراو في كسب
 وان اجماعاً في كسب
 وكسب
 من اجماعاً
 على كسب كسب
 اجماعاً في كسب
 في كسب كسب

في حالة الضرر والضار عن كذا تدم بغير مسوغ لضأ بان هذا لو كان
 ذلك غير حرام ومنه غير محسب ولا يترتب كفضيل لا يترتب وهو كفضيل اجزاء
 وانت وكل من له مسكة تعلان ان هذا يترتب عليه اجزاء انما هو محسب
 تن والاهية وكذا تدم في حكمه لانه في جميع كذا وتجميع كذا
 ليكون كذا راحة لا يضطر او غير مسوغ كفضيل ومثلها نقول
 في مسئلتك هذه في غير فرق وهذا ما مر عن كل من كان له ثقب
 او لقي لمع وهو شديد والله ولي التوفيق **فصل** واما بعد
 بان يقرر قدر من كذا عليه تدم كان على بعض بالاجزاء فلو وقع
 تخيير بعد دفعة لا يوجب التعيين **مبدأ** تخيير ويدل على ذلك ما تقدم
 عليه موقوف على مقتضى هذا ان لا يوجب في المسح ما يرفع حكم
 الشرعي بل يترتب على ما خرج وقال محققهم انما قيد بان يخرج
 احكم الغيات لغايات معينة كحصول عند ازالة الافرار
 فان ارتفاع هذا الحكم بعد قضاء التمسك لشيء فلهذا لا يرفع له
 بعد قضاء التمسك في ما ليس به الحكم رفع الحكم صدق ذلك الحكم
 لم يثبت باول الكلام بل بعد ثبوتها وبعد تبيدها وقد عرفت ان
 المقررة عند السواية ان الحكم لا يقول في ما ليس به بالاجزاء
 بل يترتب على ما لا يترتب عند السواية وان حجية الاجزاء

انما هو

انما هي من اجل ان الحكم قد تقرر انما عليه مسلم في شيء انما هو بان كذا في بعض
 يكون له وان في راحة تقرر انما عليه وان الحكم اذا ورد حالي لم يترتب
 وهو محسب من الحكم والى انما تدم فلو فرض ان اجزاء الحكم تترتب
 تخير بغيره بل كان هذا الحكم عدمه معناه في دفعه في ما لا يترتب عليه مسلم
 قد تقرر ان جميع الاجزاء من كذا انما هو بان الحكم بعد دفعة هو تخيير وقد عرفت
 ان ارتفاع الحكم الغيات بالغايات عند ثبوتها رغاياتها ليس في شيء في
 في مجموع حكم واحد وفي الحكم بان التوبة الى كذا التمسك في ما لا يترتب عليه
 نعم هو بعد الدفن في عظم السن بالايجاع فلو كان في وقوع تخيير في حكم كذا
 انما هو بعد دفعة ان اردت ان حكم لشيء بالتخيير انما هو بعد الدفن في عظم
 انما ليس ذلك وان اردت ان فعلية تخيير وهو لوقت انما هو بعد الدفن في عظم
 ولكن يصير حكمك يكون في شيء ظاهره في ان فان الحكم بالتخيير عند حلول وقت
 كان في شيء ولكن تخيير نفسه كان موقوف على دخول وقت وهذا غير صحيح بل اصل
 كما لو قال ان رجلا اتى بكلمة فطر حرمه فترى في رمضان فيجب الصوم في
 عليه ولو كان مشربا لشيء للزمان يكون كذا في الاجزاء تانس في بعضها
 بعض تانس في الحكم يبقى محققون لهم اجزاء واذا رآه او قد تقرر
 ارفع حكمها بان يترك الاجزاء وهذا مباح لهم اجزاء فقد تقرر ان
 بالذات وفسخ الاجزاء بالاجزاء وانت وهو في فطنة تعلان ان هذه
 مخالفة وهذا انما ليس منها اجزاء ان رفع احد اجزائها انما هو اجزاء واحد

تعلق في
 الحاشية في بعض
 اكثر من ذلك
 انما هو بان
 انما هو بان
 رسول الله صلى الله عليه وآله
 تعلق في الكتاب
 جميع الحكم حتى
 انما هو بان

انما هو بان
 بان في كذا
 في الدرع كذا
 في كذا

انما هو بان
 بان في كذا
 في كذا
 في كذا
 في كذا

جسد الله على الجسد
 في شعبان سنة خمس عشرة واربعمائة في دار ابيه بطهران حضره بابا
 جواد مع سبعة ودرت عن غسان فقال شيعته الدماري نكاح مع اخمين
 وشيع فاعاد ونظية وضائف فقربا ولعانة في ذلك واداروا مع اخمين
 ووقرا حصة المقيم فيه وسافر الدماري عن ذلك فانه قال لطل التوقيت
 في مسع اخمين ولد نصير له غاية وقد طلع عنه بعض صحابا انه كان يصيف
 المسح مع اخمين مع اخيه والذي يدل على صحة هذا في لفظك المسح مع اخمين
قوله يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم
 الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وارجلكم الى الكعبين فامر بغير مسح
 مخصوصه باسماءها خاصة وقد علمنا ان كف للرجلي حلة في لغة ولد
 عرف والشرع فيجب ان يكون المسح عليه غير مطهر ولا تمسك حكم الله
 لذلك انه امر بمسح ما هي حلة وكف للرجلي حلة في لغة ولد
 قد سمي كف رجلا في بعض المواضع بقولون وطئته برجليه وان كان
 فيها كف قلنا هذا مجازا وكما لا يقاس عليه ولا يترك ظاهر الكتاب
 محمول على حقيقة وظاهره الى ان يخرج عن ضرورة صارفة وبعد فحوز
 ان يريد القول وطئته برجليه التي عرفت بها عما اذا اخصى ذلك
 اكبر الذي انه موطوء وله عمل بالرجل الذي عليه خف انما يبدى في

الرجل

الرجل بحقيقة ثم غشي الى كف والى ما حاوره ومات فان قيل من اين لكم
 توجب به الله الى كل محدث وما تنكرون ان يكون خاصة في غير السبر
 اكف وان لم يكن ليس كف فارجعها قلنا قد اجمع المسلمون على ان اية
 الطهارة تعرضه الى كل محدث كبد الماء ولا تغد عليه سحابة ولا فرق في
 ذلك بين ليس كف وعينه على ان جعلها خاصة للبدن في ترك
 الطهارة لانه قال قال يا ايها الذين امنوا فم عظامه جميع المؤمنين وليس
 اكف من المحدثين قينا ولهم هذا الاسم ويلى القضاة ذلك انهم قوا
 مرة مرة وظهر عليه اما المسح على راتينا او غسل على راتينا وقدره
 وضوء لا يقيد به لسهولة الله وقد علمنا ان المسح على كفتين كالكف في ذلك
 الوضوء الذي عنه النبي قال يا ايها الذين امنوا لا تقبلوا الصلوة الا بغسل
 حكم ليس كف فيما ذكرتم حكم المتيتم كما ان المتيتم يقيد صلوة وان لم يقيد
 الوضوء الذي عنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقاس ان الصلوة لا يقيد بالبدن
 ما مسح كف قلنا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يا ايها الذين امنوا لا تقبلوا
 مخصوصة بين ان الصلوة لا يقيد الله بها الظاهر في طهارة ان كل مسح
 وضوء متى لم يمسح على تلك الكيفية فالصلوة غير تقوية والتمسك وضوء ولا فرق
 ان وضوء المسح على خفيه كوضوء غاسله او مسح على راتيه او مسح على كفيه
 ويد الشاة حة ما دميها اليه ان الله لها مة مطبقة على ان المسح على كفتين
 وعندنا الفرقة الحقة التي في حلة الماء تمصوم وقولها في يجوز البدن عنه

المتكلم غير مستعجل في شرطها فان علم الجميع لصحة ما ان هذه المسألة
 لو كانت صحيحة لما اجمع مع باقية النكاح لانه قد كان له صدق وان
 النكاح لانه كان في صدره من مباح وانما اذ عرف قوم انه خطير بعد ذلك
 ونسخت الباقية فليس يجمع عليه كخط مع الباقية واذا كانت حكمة
 من شرط النكاح ان يطلق له فيه فدية ولو لم يدر فدية يطلق قد كان
 حاصله مع الباقية التقدير للخطير وذلك وليد وضع عا فادخله
 العلة وما يقيد به هذا القيس لم يرد في هذا العقد كفاية **مسألة**
 حرج في محرم شرب وعمره واربعة **قال** الشريف المصنف رحمه الله
 ان في الرجل اذا قال لغيره تعني كذا فعلى تعنيك كان ذلك كفايا
 وقوله والعقد البيع وقار في النكاح بمثل ذلك وعند المصنف ان
 ذلك في النكاح كفايا وقوله ولا يلزم في البيع ذلك ويحتاج عنه
 في البيع اذا قال تعنيك ان يقول شريت حتى يكون قوله صحيحا والذي يقول
 في نفس ان النكاح كالبيع في مقامه الى صريح القول فلما قال لولاه
 ليدان يقول قد قلت هذا العقد وكان اذا قال في البيع يعني فقلت تعنيك
 لانه من ان يقول المتبايع قد شريت حتى يكون قوله صحيحا والذي يقول
 السان قوله زويت او يعني امر وسؤال على حسب حاله رتبة لانه يقول
 فاذا قال له تعنيك او زويتك لانه من قول صريح وليس قوله يعني
 او زويتني ما ينبغي ان يقول لانه لا يعرفه ذلك الذي رآه لوقال
 اتبعني

اتبعني او قال ان زويتني تعني قال الله فربعتك او زويتك فان اصد الله
 ليقول ان ذلك يعني عن اتبعني للقول لانه استقام له ويل عن الله
 استقام استقام عنه والله ليرى الله الله لانه لم يدر به فقام مقام القول
 وويل الاستقام قلنا الله ليرى ان الله الله ولم يدر الله استقام عليه فليس
 ليقول صريح الذي رآه لوقال مصرحا انما يريد النكاح او البيع لم يلزم ذلك
 قوله واذا كان التعني كونه مريدا للتعني في لفظ القول فاحذر ان تعني
 مع لفظ القول الذي رآه ويل عن الله الله وانما هو العلم على الحقيقة
 في هذه المسألة مع ان في ذلك في محرم البيع على النكاح ولم يختلفا
 النكاح وكذا يقول ان الذي رآه في الله من قول صريح في ما ليس يتوجه
 كذا لم يفتى على ان قال الله الله في حقيقة ان الله الله بالتعميم في البيع
 حجة فاذا قال تعني قائما به مستقام فاذا قال تعنيك استجاب الى
 قول مبدد وسرطك النكاح لك الله الله لم تجز به بالمساوية لقوله زويتا
 عن ان يقول زويت قلنا الخط في النكاح كالسوم في البيع وقد حرجت
 الحالة ان يخطب الى احد بعرض نفسه عند النكاح على غيره في البيع
 بالمساوية فلا يخطب اليه بغير قوله يعني ولذا وجب في ما هو مائة ليقول في
 الموصفين ولله من قول صريح والله لم يفتى عن حكمه ما ذكرناه انه لوقال
 اتبع مني هذا المذهب فقال قد اتبعته لانه من قوله اتبع مني كفايا قد
 ليقول قد تعنيك فقلت لانه من قوله يعني قوله هو ليقول قد اتبع مني

ولذلك القول في النكاح ولعله كما سأل من لم يرض ان له بابا غيرهم
لكنه في الله وكذلك القول للعلم من لفظه لذكره في الدلالة
وان قوله يعني يدل على الدلالة لزمهم في الدلالة لانه اذا قال
تبع من فقهه يدل على الدلالة هذا فلم يكن ذلك غلظ الديكاب
الصريح **مسألة** فرجعت في نه أربع الدلائل سنة سبع عشر من العمانية
قال الشريف المصنف في نه ان هذه هي ما في ان يطلق لفظ
واحد لا يقع منه واحد على ان في قال ان طالق ثلثا مبدع مخالف لسنة
الطلاق فيجب ان لا يقع طلاقه كما لا يقع طلاق مبدع اذا كان في
حيز او ظهر فيه طلاق وما هو محض من **الجواب** ان لفظ الطلاق
وقوله ان طالق وهو طلاقه ليس مبدع وانما ادع بالاسم في
لغوه ثلثا وقوله ثلثا مطلقا له ولطلق واقع لقوله ان مع ثلثا مطلقا
كما لو قال ان طالق وقسمها ولعله كان مبدعاً بذلك وطلاقه واقع
له فانه ليس ملك الطلاق في حيز لانه من غير لفظ الطلاق في
وقت كحيز وهو لفظه لفظي فلهذا في الشريعة لا يتعلق بحكام
الهمه وهو الوضع وليس انه لو ملك لكان طالق ثم اتبع ذلك في الحكم
لعله لقوله وان طالق لكان عندنا مبدعاً بذلك وطلاقه واقع لانه
بإدخاله لطلاق على الطلاق من غير راحة بينهما ومع هذا لا يقدر احد من
على ان يقول ان لفظه طلاقه ما وقعت لقوله الاول ان طالق وان

استخرج

اتبع ذلك ما هو مبدع فيه من لفظ ثلثا الطلاق فذلك مبدع قولنا
الذي هو مبدع في لفظه مبدع ان يكون قوله ان طالق لم يكن مبدعاً
مسألة من هذا المذنبية **قال** اذا كان الطلاق لا يقع للمرة الاولى
طاهرة في طهر لا طهر في فاما حكمه في مبدع قصد الى امره وهو طاهر طهر
ثم الى امره عقيب طهرتها وارفع الدم عنها فترى نصبت في امره
لم يقربها وجب عليه فيها مراعاة الى كماله بعد كبره تام بالكفاة فان
سها الى طهره لم يترك في طهره وقعت فيه المدة فيكون قد ادى لصد
ما يقتضيه المذهب ان يترك على حاله لا يفر ولا يطلق فيما لفظ الاصطلاح في
ذلك **الجواب** وبالله التوفيق ان يطلق انما يقع في طهر طهره
اذا كانت المرأة في حيز او طهر فاما اذا ارتفع الدم عنها ونسيت في حيز
وتبين ارتفاع الدم فان الطلاق يقع بها على حال وان كان مبدعاً
ما او صحتها وصار الفضا اربعة اشهر مراعاة لمرورها الى كمالها
في حيز فاحكم بامر بالكفاة فاذا امتنع عليه الزم الطلاق فان طلق وقع
ولمدة لذن طلاقه التي في حيز لانه ان لم يترك صلافة مراعاة
في روجته الى كماله بعد قضاء المدة حيزاً واقنع بزوج في كفاته وقدر
كف بقولن هو امره لطلاق وهو لا يقع منه ام يحكم في الزم فيكون
غير مطلق ولا طلاق كبر في ذلك انما نقول انه يترك الطلاق في طهرها او في
وقانه يقول قد انزلت حكمك عليك بان تطلق زوجك اذا طهر

فقد صار يطلق لذلك ما اتفق من الكفاية لكن على وجه الصحيح هذا ان كفايته
مسألة في المسألة التي هي ما نقلت فيمن طلب بدل شهر رمضان فلم
 يره او رآه وجوز روي غيره له من قبله في ليلة عزروا كات روي له
 لقطع معرفة له ان شئنا ليعتقده وبع اي من الجول ولكن اذا ظهر ان
 الشهر يقوم واستمر غرقه وجب الصيام على من استمر غرقه ولم يظا
 على من ظهر له من شهر رمضان يورد في هذا الى الغضا في بعض الكلفين وكما
 عند من في شهر رمضان في نفسه او غيره في حقيقة غدا في
 لم يصب لخلق الله يتفقون به عليها ويعتقدون على وجهها ويؤيدون
 ايضا الى مختلف الادعاء وفي التواريخ وما ذكره من هذا في الكلف
المجلد وبالله التوفيق ان الكلف كل كلف يخص به ولد
 متعلق بعينه فليس يمكن ان يتكلف التكليف شخصين في الوقت الواحد
 كما لا يتبع اختلاف شخص الواحد في الوقتين والوجهان وفي الوقت
 والوجه الواحد اذا كان التكليف على سبيل تجزئة او اوصاف منه كجمله
 فالمانع من ان يكلف التكليف في رايه بل شهر رمضان الصوم والكلف
 مع لم يره ولتقاس عليه كجبه روي لفظه وملك حكمها في روي بدل
 العطر وارف في خندق التكليف اذا اختلف في جوب وطرقه
 او ليس له تعالى قد كلف واحد المار لغيره به حرم عنه وسقط
 على ما قد امار التكليف لغيره وكلفه لنفيم بالتراب وجب التكليف في

صلوة واحدة فكلها حارة ولم يفيض ذلك في رايه او كلف التكليف في
 الصلوة في وقت الصبح الصلوة من قيام فاضل في التكليف في هذا فقلت
 اسبابها ومن طلب حصة ليله وطلب في طه بامانة اخرى انها حرة
 سواء اوجب عليه ان يصلح الى الصلوة كحبة الدوس وكل واحد
 منها مؤدوفه وان فقلت التكليف ولو ذهبت الى ما ذكره فقلت
 في التكليف من ضرورة الترتيب لعل القول واسع ولنا الغيب اصحاب
 الدجاجة قد صدقت في التكليف على من لم يكن له صلاته
 اذا كان في غير ذلك من العلم وحجة صحيحة لم يكن معينا وانما عينها في هذا
 والقياس في شهر رمضان في شهر رمضان عليها والظاهر ان **مسألة** قال في
 كتبنا واصلت قدما مسند الضر في ان مع غرض في رايه شهر رمضان على
 الشهر ورب او جاع لغيره لهذا من صومه ونصرت ذلك لغاية
 المكن وقوته ثم رجعت عنه في ان الصوم في الصباح وفست في
 بان العارم على شهر رمضان في رايه شهر رمضان بعد تقدم نية والتقال
 صومه للفيظ به وهو الصحيح لغيره فيقول وهو مدسب جميع الفقهاء
 والذين قيل على ان الصوم بعد احواله كحصول النية في ابتداء التكليف
 ما ياتي في الصوم في هذا او شراب او جاع فندنا فاه ان الصوم في غير
 الله والسر فاذا قد غريم الله وان لم تن في الصوم في شهر
 الصوم الذي كلفه للصوم منها ولديون صومها الذي كلفه في الصوم

اذا كانت عند الحقها من الغرضية على الكف عن هذه المظرات وعلى ما قد تروى
 في تصحيح من الغرضية على توطئ النفس على الكف اذا صار في هذه الغرضية
 في الصوم لله لله للصوم من هذا حيث الصوم قلما غرضية الكف لا تروى في
 انها من غرضية الكف عن الله تعالى في حكم غرضية الصوم ونسبة وحكم الهية
 نفسها لكون الهية او وقت في هذا الصوم استمر حكمها في ما في الصوم
 لم يكن مقارنته لجميع اجزاء الساعات فيه بطوله وعندنا انه بهذه الهية تارة
 مع تلك المدة في كون ايام العشر صوما وان لم تكن مقارنته وقد قلنا قلنا
 ان استمرار حكم الهية في جميع ايام الصوم ثابت وان لم تكن مقارنته لجميع
 اجزائه ولهذا يجوز ما وجوز جميع الحقها ان لغرض غرضية الهية وليد بقدر
 ولكن صامنا مع الصوم والنعما وكفى لعلم ان منافاة غرضية الهية للصوم
 استمر في منافاة غرضية الكف عن الله تعالى في حكم منافاة الصوم والنعما والها
 الذي انه لا يكون ان يكون الهية عارية عنه في استدار الصوم ويخرج مع ذلك
 وذلك لكونه ان يكون في هذا العمل في الصوم نائما او غافا عليه ولم يجب ان
 ينقطع استمرار حكم الهية بتجدد غرضية الهية ولا بتجدد يوم او غافا او مع منافاة
 ذلك الهية للصوم لو تقدم وقارنا ذلك لكانت كالحكم ان يكون هذا الصوم
 لكون حكم الصوم مستمر وهذه الغرضية لا تقاومها وبني استمرار حكم الصوم وان كانت
 لو تفتت في الدبداء لم تخرجت من الحكم وانما كان في هذا المذهب سببية
 لو وجب على الصائم تجديد الهية في جميع ايام الصوم واجزاء الصوم وانما
 كان لاختلاف بني الحقها ان تجديد هذه الهية غير واجب بل سببية

ان الغرضية على ذلك في طلال النهار مع الحق للصوم لا تروى في وقت الصوم
 او منافاة ان هذه الغرضية للصوم واستمرار حكمه وانما هي للصوم بعد ثبوته
 واستمرار حكمه بما تافاه من الكلال والسر والجماع او غير ذلك مما حلف
 فيه وعلى هذا لا يخفى انه لا يكون من احوال احوال ما معنى الهية وحصلت في
 ابتداء احواله ثم غرض في هذا احواله على ما بينا في الدعاء من جماع او غير هذا
 له احواله بل على احواله ستمرة لا ينفذه الا فدا ما في الدعاء دون الغرض على
 ذلك وما لا ينفذ فيه وذلك في احواله بالصلوة ثم غرض مع صفات الحق
 ارجع الى من توفيق لصلوة لم ينفذ به لعلته لئلا يروى الكف لئلا يروى
 مفاد الصوم كما ينفذ به بعد المعلوم عليه لئلا يروى قد علم انه ليس في الهية
 غرض له بل هو غرض عليه لئلا يروى لئلا يروى ان من غرض على صلوة لا يكون
 ان يكون له غرض من فعل الصلوة لئلا يروى في غرض على الصوم او انما
 لئلا يروى حكم لئلا يروى لئلا يروى في ثوابه استحقاق مخرج حكم الصوم عليه
 وذلك لغرض على اتيان الحق عليه لئلا يروى لئلا يروى في اتيان الحق وان وقع
 اختلاف في ذلك وفي اوصاف الغرض في ذلك غرض الصوم عليه وما يدل
 على حقه ما يترى انه لو كان غرضية الكلال او ما استمر في المظرات لغيره
 الصوم لوجب ان يكون في جملة ما عده من المظرات لغيره
 للصوم لئلا يروى ان اتمهم عليهم السلام وجعل عليها تنبيههم حتمية وان
 ما ينفذ ويوجب الكفاية وبين ما لوجب لغيره كفاية ولم يترك
 احد منهم على اختلاف ورواياتهم ان الغرض على بعض هذه المظرات لغيره

ولا وجوب في قضاء وندكفاته ولو كان الغرم مع كجاء جازيا محجرا كجاء
 وجوب ان يذكره في حجة المفطرات ولو وجوب فيه ان اذا كان محجرا
 لقضاء وندكفاته كما وجوب انما وله من ذلك فان قيد فاقولكم فمن
 لو عند ابتداء طهارة بالماراة اكدت ثم لما اراد ان يطهر استعمله
 غير منه لنية فتوى بالغير انطفاة او ما يحجر محجرا ما كالف ان اكدت
 قلنا اذا كانت نية الطهارة لندكفاته وقت لنية في ابتداء ان كيد
 حتى يقان جميع اجزائها بركان وقوفها في الدتبدار يقتضي كنه لغت
 واسع طهارة فالوجوب ان يقول انه متى غير نية لم يؤثر هذا التغيير في اجزائها
 حكم لنية الدواعي ان لو غرم مع انه كيدت حدثا تنقض الوضوء ولم
 يفعله لندكفاته ان يكون ناقضا بحكم طهارة ولم يجز الغرم مع كيدت في طهارة
 محجرا الغرم نفسه وهذا لندكفاته بسببه مسقط للغرم واما فرض فرغ من طهارة
 في حلال الزمان وقلنا انه لندكفاته للغرم وندكفاته في طهارة فانه يكون ان
 لغت في الوضوء بان الغرم بان الغرم لندكفاته وندكفاته لغت في طهارة
 مسكوكا وبعضه غير مسكوكا واما في نية مسكوكا فندكفاته وندكفاته القول
 في الدوام باجج والدفع في الصلوة والوضوء الذي في بعضه وان
 يكون بعضه صحيحا وبعضه فاسدا فلو قلنا انه اذا غرم ان اكدت كيدت وندكفاته
 تعذر فيه لنية الدعوى لئلا نلنا نقول له اعدت من يدك ما ويا لندكفاته
 وازالة كيدت وندكفاته باعانة لغير وجهه من البنا عليه وندكفاته

منته في

منه في الصوم والندكفاته في الصلوة فان قيل تقتضي ما ينه
 ان يكون له صوم جازيا القبار حكمه مع نية المفطر في حلال الزمان فمخالف لم يقطع
 مع ان منه لنية غير مسكوكا على كل حال قلت قلنا هذا من جنس ما ينه واما جنس
 يقتضي وجوب القبار حكمه الصوم طول الزمان واذا وقعت النية في ابتداء
 الدتبدار في حكم الصوم واما هو من فيه لندكفاته لنية الصوم كما قلنا
 عربيا لنية وكنون والدعا واما ان كان حكم نية الصوم مستمرا لغرم مع
 الدتبدار في نية بها حكم على ما ذكرناه قطعنا على انه غير مفطر لذلك لقطع
 انما يكون ما هو مناف للصوم من كل اوجه سواء كان في طهارة او في صفة فانه
 وان اذا تأملت قلنا هذا اعرف في حد كل حصة لندكفاته في طهارة
 التي لنا اعلينا ونصرا قلنا ان الغرم مفطر فله مع ذلك انما يفتقر
 وقد مضى في مقال المسئلة الفرق بين الصلوة وبين الدوام والصوم وندكفاته
 بان جميع فخر قال ان الغرم مع ما يفطر الصوم يبطئ الصوم بغيره من ذلك
 في الصلوة وفخر قال انه لا يبطئ بغيره ان يقول من ذلك في الصلوة والدوام
 ومضى في مقال المسئلة بان فخر بينه وفخر في الصلوة الغرم في طهارة
 او الصلوة فيها سيفقة صلوة وندكفاته جميع فخر من الصلوة في طهارة بعض
 احواله وندكفاته والدفع في طهارة وسجود وطهارة فانه لو كان كالف
 غير الصلوة وندكفاته في طهارة واما في نية فلكيف يجوز ان يكون
 عازما في ابتداء الصلوة على ان يتكلم او يسيى وسيفقة صلوة وفخر عليه في
 الصلوة ان لا يتكلم ولو جاز في جاز ان سيفقة صلوة مع غرم في طهارة

عن ان لا يركع ولا يسجد ولا يحرك ارجله لصلوة مع مقارنته لهية الواقة في
 اقتضاها لغرضه صرح في قول اوعينه ذلك كدش وان اهل الصلوة
 فالغرض عليه ليرتبطا لانه لا ينافاه عنه ويلبثها وان غرضه على
 منافاة لهية لصلوة من الوضوء الذي ذكرناه **مسئلة** ما القول في خبر
 من قوله بطالب تزوج امرأته عصفية او حسيبة فرزقا مولودا فخرجت في
 رسم مخدوم ان يعقوب عا ولد فاطمة ثم يتحقق به هذا الموضع في كسنة
 او كسنية قبال ولدته من ولد فاطمة مما تقدم في قيام لولدته في كسنة
 ان ولد الفت ولد كجد عن كسنة الصبي ذلك ما جزم **الجواب**
 وبالله التوفيق ولذا ثبت ايضا قول المحدثين الى اعمهم اضافة حقيقة
 في مخدوم بالولد فاطمة ثم كانت عا في اولد بنديا وارلد بنديا تاولم
 يتا ولا كسنة تاولد حقيقة **مسئلة** ما القول في من وقف على ولده
 ولده واولادهم وانما هم بالسوية عنهم ابا ما تاسا سلوا فتردحت اهدر
 بناته برصد من غير العاقت فرزق ولدا لم يستحق من الوقت **مسئلة** ما
 اولد لصلبه بالولد القائمة من ان الله تعالى ان ولد الفت ولد
 اصلب حقيقة لدمها را اقتضا في ذلك **الجواب** اذا طلق العاقت
 القول عا ولده ولد الدين الفت كقول ولد الله ذلك لم يسم نفا
 اجميع عا بغير كسنة اللهم ان الله ان يستغنى للفظ وتخصيص ما يخرج منه
 ولد الفت والله فالطلاق يقتضي لم تقدم ذكره **المسئلة الخامسة**
 من المسائل العارطيات هل يجوز للمؤمن ان يتزوج ابنته من اهل

او غيرها ما يخرج من فعله الحاح الى السباح والفرق بينها في هذا الحال والحققة
 بعد بل في حقايق به سلم عن مقتضى الدعوى كذا اصول الدين **الجواب**
 وبالله التوفيق انما صرح العالي في الخبر وخرج عن الديان ولذا كونه من كل
 كل واحد منهما مع مقتضى ولا فرق بينهما في انها كالأول لا يعلق عليها حكمها
 اهل الاسلام فاما ما ذكره عاقت كل واحد منهما وزيان لبعضه عن بعض او
 نقصانه فما يطمع تعالى ولا يظنوننا الى الحقيقة وتفضيله **المسئلة السادسة**
 من المسائل العارطيات هل يجوز ان يتزوج من ابنته من اهل الدين عا
 مقتضى الشريعة او به سلم منه في ميراث اهل الدين لذته لقول النبي
 اهل طهين لا يتولد من كسنة بن محموب كسنة في كتاب **الجواب**
 وبالله التوفيق انه لا يختلف اصحاب في ان المؤمن يرتب لها فروع الحافر
 لذرت المؤمن وما يردى عن النبي ثم ان اهل طهين لا يتولد من كسنة بن محموب
 ان كان صحيحا فخير واحد غير مقتضوع به فعناه ان كل واحد منهما لذرت
 وذلك للمنع من ان يرتب لمسلم لها ذلك لهما رتقا عد ولديون
 الدين بنان على واحد واحد وانما كان في جهة واحدة لم يكن لها على ولد لها
المسئلة السابعة من الواططيات مع ثبوت كسنة لا يجوز لصلوة في كسنة
 ابراهيم ان يبيع فريضا يقطن او لسان فذلك كسنة الصلوة في ثواب عديها
 ابراهيم والذرتان وجريها جميعا كسنة بن محموب او كان كسنة
 في ذلك لصلوة في كسنة اذا لم يكن مع عا **الجواب** وبالله التوفيق ان اهل
 اذا كان عديها محض لذرتا لطلعت اولتان فله عا والصلوة فيه الصبي
 عديها من ولد بن النور ان اللذان احدهما عديها محض والآخر قطن كسنة بن محموب

توب واحد مخرج ذلك ليس التوب واحد ما حرر من مرض لا يحرر من
 آخر المرض وليس كذلك التوب المخرج **المسئلة الثانية** من الواطيات اذا
 مات الذي خرج من رحمته فلم يقل كسب ان يعقد بعده فقد تمتنع بها
 من المسلمين **الجواب** وبالله التوفيق لكي يجوز امتنع ولان منع الكفاح
 الدوام اوان سيد المرأة الذي اوامات عنها زوجها الذي للعدان
 لعقد العدة المفروضة في ذلك مع الرخصة **المسئلة الثالثة**
 من الواطيات اذا ثبت مع المرأة المستحى في صيانة نفسها انها
 تزوج لغيره ولد تراعى طهارة الدم باكره في غير ذلك وما ينضبط
 لها استقرارهم وطلب كل من في حاله تزوجهم فليس يمنع البسار
 للرافض فيها الى التزوج بها **الجواب** وبالله التوفيق ان الكفاح المنعورة
 في غيرها مستحى فيها يزوجها في عدة او غيره وغيره مكره وان لم يكن محرما
 وكل امرئة لم تعلم انها في حال فرج او عدة منه جاز لها ما عدا طهره لغيره
 وليس عليه ما في انما لم يخرج ارادها طمع في خافلك لم يكن فرط
 في عدتها جائز له ان يزوجها ان لعقد عدة كاملة قبل لعقد عليها وان لم يكن
 ذلك واجبا **المسئلة الرابعة** من الواطيات هل تجزى استنقات بين
 محررات في انصاف فيجوز مع امتنع الزنا مع الدرع او تجزى محرري
 الدنيا في عدة لعدد وحرك الاستنقات **الاجاب**
 وبالله التوفيق وطرف ابن عباس في ان المستمنع الذي مع النساء
 ابن اكره في اربع حواير وانن يحرم في ذلك محرر الدار لهدا في سباج

بذلك

بذلك الجاهل والمؤمن وقوله قه شئ وثلاث ورباع وكل ظاهر من
 قران او سنة يقتضي ذلك لا يرعى ان يجمع على ان المداخلة الدوام
 دون امة **المسئلة الخامسة** من الواطيات اذا اضطر احد الزوجين الى
 التزوج في اقله اربك اقله وهو مقارب لمن سمته ولا يمكن ان يكون
 طلاقه لان كسب غفاله فيطلق من الى ذلك التعلق لثمة في مكان وقد
 فهد بخبر ذلك مع نفقة او من في حاله ما لم يطلق من على مقصود
 الذي تعقده فخرج عليه في التزوج بعد الدرع اللوا في طلاق من على ما هو
الجواب وبالله التوفيق للعقد مع احد في ان يطلق امرأته لطلاق الذي
 يذهب الى العدة فانها اذا طلقها فطلقه واحدة في طهره جامع فيه شهيد
 فعدلان قد فسد منه وفقد ذلك يولد له وان وقع لطلاق معه
 عدل الخلف الثلاثة سكر ان ليس على طلاق والى اربع بل في واحد
 والجواب انه اذا طلق جميعين ومن في طهره جامع فيه بل في واحد شهيد
 فعدلان فقد وقعت بين اطلاقه واحدة ولا يكره ان تزوج بها
 اللعدان يخرج من عدة وبين منه باكره منها **المسئلة السادسة**
 من الواطيات هل يجوز المستمنع بالمرأة اذا بان عنه بخروج البهر
 لمسحى بينها وبينه ان تمتنع بها قبل نفقة عدتها او بعد ذلك او
 تحرم عليه بالعدة الدوالي عن اعدائها ومراجعة المستمنع بها وما حكم
 والرخصة في ذلك **الجواب** وبالله التوفيق يجوز للمستمنع بالمرأة

اسبر وليس لصدان يقول ان ارضي اسبر وجوانها التي اصابها بالجنس
 محسوس فاذا عال لها ما وجد من حكم نجاسة لكن هذا يقتضي عن اسبر
 بعد نزح ما رآه وهذا للقول به **مصلحة** من كلام المدققين
 في الوعيد في العبد اعلم ان صما بنا لما استدل على نفى الروية
بالبصار بقوله ثم لا تترك الا بصا وهو يدرك الا بصا وهو اللطيف
الخبير ويؤمن انه تعالى مدح نفى المدرك بالبصر الذي هو روية البصر
 عن نفسه على وجه صحيح فيجب ان يكون في ثبوت الروية في وقت المدرك
 نقص ردم كاللحم في القوم كسيف يمدح بانه يدبر وقد ركن في
 نفى الروية ما ليس بممدوح كالمعدومات والدرادات وله عظام
 فقالوا لهم لم يمدح نفى الروية فقط وانما مدح نفى الروية فقط وانما مدح
 نفى الروية عنه وانما ركنها له فتمتدح بجميع الدرر وليس ركنه في ما كان
 البصيرة من ركن ذلك الموجبات على ضروب منها ما لا يدرك
 ولا يدرك كالدرادات والاعتقالات ومنها ما يدرك كالدرجات
 والاحالات ومنها ما يدرك ويرى كالف وصوره الذي ليس فيها
 ما يدرك ويرى صور الهمم تعالى فثبت المدقة له تعالى فثبت له فكل
 لهم المحالون وكسيف يجوز ان يكون صفة للقتل المدقة بالافراد
 ثم يصير مقتضيه ما مع غيره ولكن جازنه لا يجوز ان يمدح بتمدد
 بانه شيء عالم وموجود قادر فاذا كان للمدقة في وصف الذات

صحي

شيء وموجبه وان لم يثبت الصفة مدح في ذلك كانت بالافراد لا يقتضي
 مدحا فلذلك المدقة في نفى الروية عن ثبوت له في ذلك كانت بالافراد
 لا يقتضي مدحا فاجاب اصحابنا عن هذا العظم بان قالوا ليس يقتضي في
 الصفة ان يكون مقتضى مدحا اذا انفردت ولقيت فيه اذا انضمت
 الى غيره وسئلوا ذلك بقوله تعالى لا تأخذ منها ولا تومروا ان
 نفى لسته وانهم فيها انما لم يمدح مدحا اذا انضمت عن صفة لهما وان
 كان بالافراد لا يقتضي مدحا بمركبة ذوات كسيف مدقة ففعلوا
 ان الوصف بغير المجموع وانما ركنه في ذلك كانت بالافراد لا يقتضي
 في المدح واعلم ان صفات المدح لم يثبت للذات ما تكافؤ يقتصر
 والشرط في كونها مدحا وصفات اسبر اذا كانت مدحا فلهذا فيها شرط
 وانما فرقها لان في ذلك كان التفرع من الذات فيفضل كونه
 الممدوح هو غير الممدوح والذات هي الذات فمقتضاها ان لا يكون عالم
 في الذات وليس مجموعا كونه ما يثبت له العلم والوجود منها في ذلك
 للذات الدقية متناه والشيء في الدبران يكون متناه فلا سملت صفات
 الحق الممدوح انما حجب الشرط كصفه ما است اذا اعتبر في صفات
 انفرادي متبع بها ووجهها منقصة الى التفرع اذ كان في السري بها انما يكون
 مدحا هذا انفرادا كان حيا والشرط في السري لم يمدح مدحا وانما
 قالوا على العظم وله وواع اليه ولا تدبر في السري من سراج البصيرة صفات

البقي حتى يكون مدحا ان يكون ايضا اوتبار محرم الدسات ولا يكون
 نفسا لانه ان كان نفسا لم يختص به سوى فيه المدوح ما ليس بمدوح
 من ذلك انا اذا مدحا غيرنا بانه لا يظلم وغيرنا في هذه المدحة انه لم يمدح
 واع الى الظلم لم قصد المدحة لانه قد ثبت انه في نفس الظلم ونفي الظلم اليه ما
 ليس بمدوح فقد مدح شرط محرم الدسات وهو ان يقول وهو مدح
 مدحوه الدواعي لم تفكر واستقر فيها كتب وداعيه فاذا صحت
 هذه الحجة فالوجه ان يقول ان المدحة في الدية انما تعلق بنفي الدسات
 غير العديم تعالى لكن ثبت ان يكون مدحا ولا يكون مطلقة في لفظه
 لفظ المدح متعممة مع ان كل واحدة من التقضية مع مدح المدح وسر
 بمكان لفظه في غير شرطه من وجه قصد لفظه واذا لم قصد
 لم قصد لفظه ونفي لفظه في اليوم في الله تعالى انما كان مدحا لشره
 معونه عما كانوا ذرناه وهذا التخصيص في هذا الموضع اوله وحده لفظه
 مما تقدم ذكره **مسألة** من الكتاب اعلم ان صحتها قد عرفت ان
 ما نطه اصحاب الرواية في قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى تما
 ناظرة عما وجوه معروفة لديهم بمقتضى ان انظر الى غدا الرواية ولا انظر
 في احد محمده واولوا ان انظر في قسم الى ام كثيرة منها تطلب
 اكدقة الصميم حيال المرئ طلبا لرواية ومنها انظر الذي هو في نظر
 ومنها انظر الذي هو لفظه وارقه ومنها انظر الذي هو لفظه واما

وقالوا

وقالوا انهم لم ينو القدر بظاهره تعلقوا بالطلب والدينية من غير
 حجة الرواية وسأولها بعضهم مع انفسها للشواهد وان كان لفظه في
 حقيقة محذوفات وانظر منه مدحا اعطاه العرب معرفة وسلم بعضهم
 ان انظر الى الرواية بالبصر وهو الرواية عن روية ابي حنيفة بنعمان
 طيم عن سديد عن المراء في حقيقة وفيه كلام مدح في موضعه قد
 علينا ما يروى عليه وما ياب عنه عن نسبة لفظه فيه في موضع كنية
 وحيثما وجه عريب في الدية كل عن بعض الساجدين للفتنة بعد
 الى العدل في الظاهر الى تقدير كذا في الدية كذا الى انما عرفت في
 انظر كذا الرواية اوله كذا ما لم يصح الدواعي عليه لو كان لفظه
 المذكور في الدية هو لفظه را بالطلب والرواية بالعين وهو ان
 يحذف قوله تعالى الى ربها عما انه اراد به نعمة ربها لذلك الدواعي
 وفي واحد اربع لغات الى مثل معنى والى مدحى والى
 مثل معا والى مدحى قال الدواعي بغيره والى ابيض لدرهم
 الازال ولا يقطع رجما ولا يكون الى اراد به لكون لعمه فاراد
 بالى ربها نعم ربها واسقط التفسير للضافة فان قيل ان فرق بين
 وابن تاو من هذا الدية عما انه اراد به الى انساب بها ناعمة بغير روية
 لعمه وقوله قلنا ان الرواية لفظه الى مدح لفظه ان هذا لفظه ولم يعلقها
 بالرب تعالى فلهذا مدح تقديره مدح وفيه كذا الذي ذكرناه للفتنة الى

محذوف لانه لا يتعلق بالروية فلذلك جاز ان يقتصر **من**
 الكتاب اعلنان المنافع التي عرض لغيرها لانه من مقتضى تفضله
 عوض من منفعة الثواب فانما المنفعة مع سبب تفضله في الواقعة ابتداء من غير سبب
 استحقاق ولغا عدلان ليعملها ولان لا يعطى لها واما منفعة العوض فتأتي
 المنفعة استحقاقا في غير مقارنته بشئ من التعظيم والتجديدا واما منفعة
 في استحقاقه مع تعظيمه وتجيده فتنفعة العوض تنسب في مقتضى الاستحقاق
 والثواب في حق من بالتعظيم والتجديد المصاحبة له فكانت
 مقتضى اصل السبب المنافع في مقتضى سبب مقتضيه واما ما عدله لانه
 لا سبب للمنفعة ان ينفع بشئ من ان ينعى حياته شهوة ولا سببا
 يخلق شهوة وشهوة تفضله فتنفع مع انه لا سبب له المنفعة من غير
 والثواب لا بعد تقدمه المنفعة واما المنفعة بالثواب في الأصل للمنفعة
 بالعوض ذلك لا بد من ويا كبر محرم يوافق له عوض حتى لم يكن في ثوابه
 ليعض الى الثواب ليعتق لم يحسن فعلها وجرى عداها لم يحسن
 ولهذا القول ان الله تعالى لو لم يكلف احد من المخلوقين ما كان يحسن منه
 تعالى ان يبدى بالدم وان عوض على ما لا بد من ان يعرض فيهم في
 عرض للمنافع لئلا يبدى منهم في عرض لثباتهم ومنهم من لو اشتهى
 للمعوض للثواب لئلا يكون منقوصا بالاعتقاد في الوعد الذي قلنا لانه
 اذا اطلق حيا وله القدرة وشهوة لو قدر وصدر من الممكن فتنفع
 بالاعتقاد

بالاعتقاد وليس يجب فيمن هذه حاله ان يكون منقوصا بالاعتقاد كذا ينبغي
 ان يكونا المقتضى لثباته من الم يبدى به الله تعالى به فلهذا منقوصا للمعوض
 حتى عرض له فقد كانت في المنافع فصار المقتضى مقتضى ما من غير
 لثباته في المنافع وعجزا لثباته لئلا يبدى له فاما في مقتضى مقتضى في حيث
 خلق حيا ولكن في كثير من المنافع وشكوك في تعاضله للمعوض للمعوض الذي
 يتناه واما قطعا مع احد ما يقع فيه فحقن قاطعون بغيره على المعوض
 للثواب عنه لعمدة ما لو صدر اليه وهو تهليل في كل على به حذر ان
 ينعى معوضا لانه من مقتضى ما في او يجوعها وانما وجبنا ذلك في حقه انه
 يستحق لنفسه وانما قلنا انه ليس يستحق لنفسه لانه لو كان حيا فلهذا
 والاشوة وقدرة ليس منقصة بنفسه وانما يكون منقصة ولعمدة او اقله
 للمنفعة فاما اذا فعل تعاضلا للضرر او لكونه في الوجوه فانه لا يكون منقصة ولا
 منقصة وواجبنا في حقه حكمه القديم تعالى لانه اذا حصل كفى له
 فلهذا في ان يكون اذ اراها لعمدة وضرره او لم يرد شيئا فان كان له قول
 فهو الذي اوجبه وان كان لها في اوانها فلهذا في حقه تعالى منقصة
 لان لا بد من حجب الحكم والها في سبب مقتضى نفسه وقد ثبت ذلك القديم
 في المنفعة بالاعتقاد والمعوض الفاعل من المحدثين ولا يصح ان يشا به
 في المنفعة في الثواب لانه المنفعة التي لا يحق مقتضى عليها بالثواب وهو
 كون المعتد قاطع عليه لا يكون في قدره تعالى وليس له ذلك لثباته فمن
 يبدى الى الدين ويرشد الى الدين وما يحق به الثواب انه معرض

لشرب وذلك ان لم يلف قد يكون موصفا للشرب وصح ان
 يستحق فخرج من كل بداية او اشارة ليقع منا ولولا الحقة التي جعلها الله
 عليه لم يستحقه فبان لعنه من الله الذي من على ان احدا ولن يقع غيره
 بالمتفكر وبالقرض للعرض فلهذا المنافع منسوبة الى الله تعالى بضافته
 اليه من قبل ان لم تكون كجوه وسهوه لم يكن ما يوصف اليه ما ذكرناه
 منسقة ولا فقهه ولو لم يلق لم يمتى المذوق لم يكن لنا سبيل الى
 النفع والدفع فبان بهذه كجمله ما قصدناه **سنة** خرجت في هذا
 مبيع وعشرين واربعمائة **قال** رحمه الله اعلم انه لا يكسر اليه من
 في المذهب فقد اذ به اليه ولما روي عليه من معنى الذي هو من
 الدلالة لانه لو عينه ولا حجة لقوله ولما قلت فيما مضى في
 الكتب من ان القديم تعالى الحق المدح عنه انه تعالى لا يصفى القديم
 ان يصدق ذلك من غير تقدير من غير معنى على وجه الدليل
 المستعمه والذي يجب ان يقال ان الله تعالى في حقه لم يغير في
 الحق المدح له بل قد خال الله الحق المدح بذلك من حيث كان
 لو على صفات تقضي الاختيار فقد القبح كما لا يخفى تعالى المدح
 بكونه قديما وعالميا وحيا وقادرا وكان هذا المدح اذ يستحقه المستحق
 لما مدح يستحق به فقال والذي يدل على ما ذكرناه انه قد روي عن الحسن
 القمي ما نسبته لاصحابه عنه وهو كونه تعالى عالما بفضله وأنه عني

او في حقه

او في حديث لا يصفى الله الا بعد ان يصفى عباده ليس في ذلك من غير محرم في ذلك
 ليعلم ما بالمدح الى ان لا يصفى في انه لا يجوز ما الذي ان الله الحق المدح
 ما لا يصفى نفسه وولده وبناته اماله ان ذلك لا يكون وقوعه منه لا يصفى
 القوي عنه ليس لان غير قواي بل من باهلي وولوا ان احدا لا يصفى الى ان يصفى
 نفسه وتلف ما لا يصفى التي تحققت به من اعيانها غير بل الى ان لا يصفى
 ذلك بغير التي بها يكون له ما لا يكون عليه وذلك ان يقول مع ما في حقه ليعلم
 وان كان احدا لا يصفى الى ان لا يصفى نفسه لثبوت ليعلم في ذلك وان
 من لا يجوز ان يخبره وحاله به ربه حال اقدم تعالى في كونه غير قادر على ذلك
 انما اعتبر تعالى فيما يحياه غيره وحمله اما على ان يصفى او على لا يصفى وقوله في
 ان الله لا يصفى ما لم يكن في باب المنع فلا يصفى الله بالاضار كما صرح به في
 ذلك لانه لا يصفى في الموضع الذي ذكره معلوم سقوط المدح فيه فبما جاز ان يصفى
 بانه لم يصفى المدح في غير ما اذا قصد ذلك لم يصفى المدح في غير
 وان لا يجوز في العاقد كما لا يصفى ان يصفى ما يصفى ليعلم في نفسه
 ما في له في حال العبدية مع الله تعالى لانه لا يصفى له ليعلم ان يختار في
 ذلك على بغيره وبانه عني عن صارف ولا يجوز وقوعه في حق غيره من
 الوجه فيبقى ان يصفى المدح كما يصفى في موضع لا يصفى له ولا يصفى ما في
 المدح في نفسه بل انما يصفى معنى في العبادات وليس
 يجوز ان يقول ان حكم المدح في المقصود على اخصار كفاية وعندنا ان هذا لا يصفى
 من لا يبار بغير المصداق وهو ان يعلم له تعالى انها وانه حتى لا يصفى نفسه فاما

قالوا ان له لهما اذا لم يكن بالمنع وهو الوجه الذي ذكرتموه فلو كان الوجه الذي ذكرتموه قلنا
 اذا كان له لهما قد يكون بالمنع وقد يكون بالوجه الذي سميتموه قلنا فالدليل
 ثالث وهو الموضوع الذي انما اليه لما وانه في حكم الوجهين الذين ذكرتموه
 لكن الوجهين الذين عنيتم عليهما انما كانا في حكم الوجهين الذين ذكرتموه
 على ان الوجهين الذين عنيتم عليهما انما كانا في حكم الوجهين الذين ذكرتموه
 اما وجه واحد في الصدق والكذب فاما تعلم انه لا يكون له وجه واحد في الصدق
 ومع هذا فانه لا يتحقق المخرج مع هذا من الوجهين الذين ذكرتموه
 الذي يتحقق بالصدق والكذب فاما تعلم انه لا يكون له وجه واحد في الصدق
 لكن كما ان واحد قلنا ومن الذي يعلم ان احدنا اذا استغنى بالصدق
 عن الكذب وحاله ما ذكرتموه ثم لا يتحقق باننا من الكذب فلو كانا
 فذلك فانه دعوى مسلم وبهيات ان تخلصوا في الدلالة عليه ولو كانا ان
 لا يتحقق مع هذا فانه لا يتحقق باننا من الكذب فلو كانا ان
 في اقله مع هذا فانه لا يتحقق باننا من الكذب فلو كانا ان
 ولا يتحقق مع هذا فانه لا يتحقق باننا من الكذب فلو كانا ان
 في الكذب وداع اليه على كل حال وان استغنى عنه بالصدق الذي ذكرتموه
 فيما صدق به بها من الحق والقديم كما لا يخفى له ولا يخفى تعلقه بكل
 واحد من الدرر ويكون احدهما قبيحا صار في الصدق فله وجه واحد
 مع ذلك بعينه فان قالوا فيجب على هذا ان لا يخرج له وجه واحد

حز

حتى يقال انه لا يتحقق في احدهما وان لم يتحقق عندنا قلنا ذلك كذب
 ومن الذي يقول ان كل من استغنى في اقله بالصدق لا يتحقق المخرج اولنا
 نقول قلنا ان في لم يتحقق المخرج في اقله بالصدق لا يتحقق المخرج
 لا يخرج المخرج في اقله بالصدق لا يتحقق المخرج في اقله بالصدق
 مع كل واحد من الوجهين فان قالوا فيجب على هذا المذهب ان لا يتحقق
 عن هذا الوجه قلنا اما المذهب في المخرج الذي ذكرتموه في اقله بالصدق
 لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق
 لكن لا يتحقق مع ذلك الوجهين الذين ذكرتموه في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق
 بهذا الوجهين الذين ذكرتموه في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق
 المخرج مع هذا ان لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق
 مع هذا قلنا ان هذا من وجه واحد وهو ما هو عليه ان لا يتحقق في اقله بالصدق
 وليس له راع موجب له بل يبعد في فعله ولا يخفى الدلالة عليه صار في اقله
 لا يخرج في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق
 ولا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق
 فان قالوا فيجب على هذا ان لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق
 لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق
 لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق
 لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق لا يتحقق في اقله بالصدق

السؤال هل العقل شيء هو مدركه ولا ضياء ولا زمان ولا مكان ولا شيء
 في ذلك **الجواب** وبالله التوفيق اذا كانت تلك اسما لجميع
 في سائر اوصافها كما ليس فيه بياض والزمان اسما لحوادثها
 والمكان اسما لما يقدر عليه جسم آخر وكان جميع ذلك معلقا بالجسم الذي عرض
 التي قد ثبت ان مدته فالحدث لا بد ان يكون وجوده متقدرا فثبت ان كثر
 وجوده لم يكن ولا يصور فقد عقد نفى لظلمة ووضوء وزمان وانها كانت
 لديه تعلق بوجود الجسم وله عرض قد وجودا لا يكسب ان يكون شيئا
السؤال الخامس فان قيل كيف يعقد حدوث شيء لا مد في شيء **الجواب**
 وبالله التوفيق ان الارادة كيف يعقد حدوث شيء لا مد في شيء موجودة فانه
 يعقد ذلك لكونه اسما لكان موجودا او محدثا فقد صح وجوده واحدا
 واستغنى بوجوده عن وجوده وان الارادة غير معدوم فاما حدث الاشياء
 المدعى شيئا معدومته ذلك الجسم وله عرض كان سببه حدثه قد وجودا
 ثم وجدت فقد عقد حدوثه في كل شيء موجود **السؤال السادس** فان قيل
 فان يكون الوجود حية قارئة عالة قديمة مستغنية بنفسها عن محله وعينه
الجواب وبالله التوفيق ان هذه اسئلة سحرية تجري التي قبلها وانما
 يصح لهم في ان الوجود حية او قارئة او عالة او قديمة او غير ذلك
 اذا ثبتت الوجود وانما اذا لم يثبت فقد مقرر للظلمة في صفاتها لكون
 الصفات فرع قاريا بعد ذلك بغير فرع **السؤال السابعة** **نزل**
 جبريل الوحي في صورة رحية لطيفة كيف كان يصور لغير صورة له

العار على

القادر عليها او لغيره تعالى شكل صورة ولست صورة جبريل فان كان لا يسمع
 في القرآن في صورة غير جبريل فففيه ما فيه وان كان في جبريل فكيف يصور
 بصورة البشر وهذه القدرة قد رويت ان ليس يصور ولذلك كان اريد
 ان توضع امر ذلك وما كان سبعة جبريل في الوحي في البار تعالى او مع مجاب
 وكيف كان يبلغه ربه جبريل يعلم في صفات لبار الله تعالى او سئل في
 محله في سائر ما هو التقديم اذا خطر بال جبريل يكون متخيرا فيه سئل وتكون بانه
 لا ذلك كالدوام او قسره عليها وجميع المسئلة **الجواب** وبالله التوفيق
 ان نزل جبريل بصورة رحية كان سببه في غير علمه تعالى في ذلك فاما الصورة
 فليس قدرته برأيه تعالى الصورة تلك صورة حقيقة لا تشكك في ذلك
 لسمع النبي في القرآن في جبريل في حقيقة كان فاما ليس بهن فليس
 لقد صح التصور ولما قال في قدره فكلهم سوا في انهم لا يصلح ان يصوروا
 انفسهم ان انفسهم علم ان يعقد بعينه بصورة صورة له تعالى لا الصلوة
 فاما جبريل في سائر الوحي فيجوز ان يتكلم به تعالى لظلمة لسمع ففعله وكبر
 ان تقرأه في اللوح المحفوظ فاما ما يعلم جبريل في صفات الله تعالى فظهر لقيه
 الدليل وهو هو العلماء فيه واحد واما محله في انما وفقد ورائه في اسما
 الالوة فاما ما خطر به لغيره في ذلك جبريل لم يصح له العلم ان
 يعقد بغيره **السؤال الثامنة** قول الربا كجاء ان لا يصح تعالى لكونه شيئا
 بصيرة اصفه زائدة وكلت البصيرة ليقول ان له بلونه زائدة اصفه
 زائدة اريد ان توضع لصفته في كل لون سئل لقدرة العلم **الجواب**

وبالله التوفيق ان انصف في تصديقي قول الوصف فاما انصفه بالحق يقال
 يكونه قاراً او عالماً او غير ذلك فالمراد بها ما عليه الذات في الحال للتحقق
 بها سواء كانت النفس او المعنى او المفعول فاما القدرة واعلم فليست عندنا صفة
 انما هي ما يملك الصفة صفة النفس فاما نحن فنستحق لمقتضى كمال
 ما اوجبه القدرة واعلم في لونه قاراً او عالماً او ما يجزى من ذلك
السؤال الثاني طلبه الله تعالى من تعلم به الحادثة من قبله
 وطلبه موسى من الجنة كيف كان وقد اقصى وما كان لبشر ان يكلمه الله
 وحياً الا بالوحي **والجواب** وبالله التوفيق انه اذا امره فقد تعلم به لانه
 هو فاعلم به فاما ان يعلمه فقد تعلم به وقد امره ولم يضره احد
 واما طلبه موسى من الجنة فالتعلم طمعه وذلك قال وكلم الله موسى
 تكليماً فاجاب الله تعالى بانه كلمه واما قوله وما كان لبشر ان يكلمه الله
 وحياً فقد قال ايضا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فبينان
 في بعض **السؤال الثالث** المتكبر كانت قبله قدسنا اولنا وبنينا
 وقول كاجاب الموحدين في عهدي وتعاهدت ميثاقه اسمع احوال
 او كبريت له يوم القيمة ليعلم بذلك سر هذا الميثاق له هذا فان كان
 هناك ميثاق فينبغي ان يكون ان كنا عقلاً في ذلك الوقت وان
 كنا غير ذلك فخر ان ياخذ الميثاق مع غيره عاقله والغير هذا ما هو
 به مذموب للناس ذلك محققون علينا بان الدعاء مخلوقة
 قبل الدبران بالحق عام وابدالهم ان تشرح صورة الدراج فقلت

قبر

قبر الدبران ام لا فاعلم تعلقهم بهذا الخبر وكذا الدراج قد عرفه الدبران
 وبناته الدراج اذا فارقت الدبران لم تتركس ام لا فاعلم في بناتها
 ومع الدبران او عليها وحدها واذا نام الدبران لما يعلم في البدن منها و
 وما الذي ينجي فيه ولقد اخرج مستقرة في البدن وهو من العالم سواء داخل
 ان سمنه ويدر الدبران ولا عنة علينا من فيه او نحن فيهم في مواز فان
 كان كذا علم فلهذا من احد آياتنا في الدنيا والارض هو عليه من صبي
 كالحكمة او الذي يحسبه علوم والروح هو الذي لم روح وانما تستقر في
 منها وهو داخل فيها او خارج عنها والدليل في **الجواب**
 وبالله التوفيق ان الكيفية معلوم ان قبلتنا واما كوننا قبله في قدرنا فيه
 معلوم وهو مجوز واما قول كاجاب الموحدين فاعلم ان ذلك ان نقول هذا لفظ
 عند كبر وكف يجوز ان يسبح الخواص مع تقدر لكونه حياً ومعلوم انه
 جلا واما قوله هذا الميثاق الدبر هو ميثاق الهذ وهو قوله الله بركم
 فالواجب على من الله بركه الميثاق الهذ بعينه هو الميثاق الهذ اخذ
 الله عز وجل علينا باجتماع سن بنينا واما كان ذلك فلهذا علينا
 الذي حظنا به الموحى وقد قلت انه عاقله تعالى لنا بذلك واما قوله
 ان هذا يقوى مذهب الناس فقد بنا في مواضع في كلامنا وعلوم
 شيوخنا بطلان آياتنا باوالة دلائل وحوال آياتنا عليها فكيف جمع
 عنها بمذموب ذلك فاما قوله انهم قالوا ان الدراج مخلوقة قبل الدبران
 بالحق عام فمن حجة الدعا والمراد بالطلبة التي تقتضون في الصحو الى

ووضع بر من حيث هو متفرع من وضعه الاول فاذن ثبت ان الصورة كماله ذوات
 اوضاع من حيث ارات بها في الخيال وان كان كمال المدير كمال مع الازدواج
 المفارقة لها واذا انفرد ذلك فنقول ان النفس التي هي العاقلة يرسم فيها معقولات
 للوضع لها فهي لا يكون ذات وضع فلو يكون جسمها ولا يكون حالة في نفس وضع ولا يكون
 صورة حسانية ولا عرضا فثبت ان كبر في جسمه لا يكون برسمه وانما يكون جوهر
 قائما بذاته مفارقة للجسم والماثلة متعلقا بالبدن تعلقا بربها ولا تعرف منها ولا يستعمل
 استعمال اصناف الآلات وتفيد البدن صورة بها كجمل شخص في الدخا من كبريتة وكيفية
 وجميع العقول حسانية كما ان اوضاعها وبها طية وغيرها لا تصنف بعين الوقت وهي
 يعقوى اذ يصير متعلقا ارق واتم وجهه وتلك المدير كات نفسها ومدير كات نفسها وتلك
 المدير كات متعلق بها واليهم النفس يرسم بالمعقولات الوحدانية بلتر بالقياس
 لوجهه كالمودة فكل رسم يمشي ذلك فهو حقا فيكون له صفة والله لا يسم معقول الاثر
 ارسم فيه ما يقسمه فان كل رسم في انفسه على سبيل كمال ابرائه فيقسم
 ما يقسمه وكل رسم فوقه بالقسمة له صفة فالنفس كات جسم ولا يقوى حالة
 في جسم كمال ابرائه في كات جسم بوصف ما به واحد فوضع قبوله القسمة كالمودة
 فلم لا يكون ان النفس نفس مع كونه ارسمه بالمعقولات الوحدانية قائم بالقسمة
 لنا لنقول كات رسم في المودة انما لصفة العقول المودة كالمصنف بالوجه
 او كحسنة وذلك لان المودة المعقول ليس ما كات في طولها وعرضها
 الموجه خارج الصورة وللعقدان لصفة كات ما به اماها او كات لهما وهو كات
 ثم نقول لا يجوز ان كات البدن ولا غيره في جسمه ولا نقول كات في جسمه علة
 لوجهه نفس وذلك لان كات في وضعه لا يجوز ان يؤثر الدنيا كات من غير وضع

كالخارج والمجاور والمجاور اوبنية وبين عدة ما ولا عدة بين لبدن ونفس قدر وضعه
 والبدن من وضع اخر وبني بالوضع له كالنفس ما يحجر مجزيا فان ذلك ما هم وضع
 لبدنية ليعقد فان علة وجهه نفس موجودا في غير ذي وضع دائم الوجود وانما يكون
 وجهه المراج البدن شرط في فنيان النفس غير مدعها المدير البدن على ذلك السطو
 وتعلقها به ان كانت قبل البدن موجهة وذلك على مذهب بطون واصحاب الكونان
 يكون لبدن ولد فواجب شرط في بقا النفس لان النفس كات فظة والصفة للبدن
 ومزاجه سبب سيرا واير الالهذا اعليه برن كات حثيد منه فان كان لبدن المراج شرط في
 بقا النفس لم يقدور وما فاضت النفس بخ مدعها مع لبدن او تعلقت به على
 مذيقين كان لم يسع للبدن ولا لغيره لمتعلق به تاثير عليه ولذا ياتر شرطية في وجهه
 النفس ولذا في بقاها فلا تضر النفس فقد ان لبدن او قطع لعدة بنية وبها بوجه
 النفس موجهة رائد الوجه بر داء مدعها ومضيقا لوجهه وجهه العلوي مع وجهه
 علة واستحالة لبقا كات عنه وهو مطلوب ويوجد اخر لنقول كات ابرائه في كات
 الدنيا بالحقه ثم خرج الى العقول وجبان يكون ذلك لغير الذي كان فيه ذلك لبدن
 باقية عند خروج ذلك المدير الى العقول حتى يصح كخرج في الحق الى العقول وان لهن ذلك
 عند خروج ذلك المدير في الحق الى العقول كما كان كات الذي كان فيه بالحقه خارجا
 منه الى العقول غير لطفه كات فان كات في ما كات بالحقه ولذا في وجهه
 تلك الماثة عند صيرورتها بالحقه والله كما كان ذلك كات في تلك اللفظة
 وصورة اللفظة لما كانت عند خروج الصورة لبدنية الى العقول غير باقية لم كات
 الدن بنية في تلك الصورة بالحقه براسع جميعا في الماثة ولذلك لما خرجت
 منه الى العقول في ما كات بنية تلك فيها واذا تقررت بنية لعدة ففوق

لو جاز انما راعى النفس لكان لهدم فيها حال وهو بالقوة واذا خرج الى القدر من ان
 يكون النفس مع بقائها موجبة هت فاول انما لا يكون عليها فان قدرها هذا
 من كونه انما جاز انما راعى صلاها انما جاز انما راعى كل موجبه بل يكون حاله
 في غير ذلك في محله قوة لعدم ذلك الموجبه عنه فاذا خرج العداية الى القدر كان
 انما راعى من ذلك انما راعى كصورة المنطقة التي تقدم عن مادتها وكيفية تلك الهاتمة
 مع العداية موجبة وهذا الذي لا يتقدم شي في الموجبات سوى ما يتقدم في كل
 كالصور والاعراض وما يكسب منها وخرج غير ما كالجسم الذي يتقدم بالعدم
 غير ما هو الصور فان قيل لو كانت النفس كسبة في حال وقد كسب كسبها على
 العدم قلنا لا يكون لعدم شيء من هذه الصور وكمن نفس بالنفس ذلك كذا
 ما كسبه فان النفس كما تقر في راسم فيها كسب في الصور كسب كسب فيها
 ويزال عنها وهو لا يتقدم بالعداها واذا ثبت ان النفس ليست بصورة للبدن
 ولا لجزء حال فيه ولا كسبة في حال وكذا ثبت ان انما لا يكون عليها فهذا ما
 حصرت في الوقت مع ثبوتها كسب ما استند به في طور العلم في هذا الباب

والله اعلم بحقيقة الحال في عصره من الحكماء

الرابع العشر من شهر صفر سنة ١٢٣٥

من مدينة سمرقند

والفصل ١٣

رسالة الشيخ الخليل العارفي الى الغمام احمد بن

عبد بن فهد الاسدي اخي قدس الله روحه

في معرفة منازل الفهم واليقين

الشيخين سادما الليل

او ثمره وهي ثمره المال وصفت مناسبة لصغر كواكبها وتسمى بنجم في هذا قول
واما الدعاء فحج كواكب احدى ثمره السبع على الثور والبقرة والبقرة
 السبع ارقام الهندسة وتسمى الدبران في الدبور لتبينه **واما المقطع**
 من كواكب خفية محتمل لفظ الشا وكانها لظلم جانية سميت بذلك اخذا
 من حقيقة نفس وهو معروف ورأى **واما الخنعة** فلكواكب احدى صافية والآخر
 النورانية ومقدرا لثمة النجم فيرى جميع كصورة صوكبان وكما يملكوت تقي
 رجاء يسمع اذا كان قصير الفتق واكثر منها اذا كانت قصيرة سميت بذلك
 لذلك طما وتفا صرغ لهقعه **واما الذراع** فلكواكب نيران مقترضان بين
 الشمال والجنوب وهي ذراع الدب ولدت ذراع مقبوضة ومثل مية وسميت
 مقبوضة لانها تكفي عند طلوع الدب وكانها قبضا وتعار بها نجوم صفار تسمى الدخيل
 ويصوب ويراجع في الشمال احدى كواكبها الشعر الغضاء والدخيل يسمى مزم
 الذراع والشعر اثنان احدى كواكبها الشعر الغضاء ومثانية تسمى تقطع لها وعرضا لها
 الشعر الغضاء التي يرزاع لهرسة مسطرة ومثانية تسمى تقطع لها وعرضا لها
 العرب تقول ان سبيد الشعر اكلنا مجتمعين في شمال الحجة فخطب سبيد الشعر
 العبور فلم يزد وجه فغير الحجة فصارا نيا فذمت عارده فغيرت الحجة
 في طلبه فلذلك سميت العبور والقبية الشعر الغضاء في كواكب شمال افكيت
 لفراق اجنها فصارت اقدنورا في العبور والخصر والخصر واحد وهو هذا العين
 وقلة الغضاء في الغضاء والحدود **واما النشرة** فلكواكب صفار محتملة سماوية
 كانها لظلمة نجم وثمة لظلمة سميت بذلك لانها امام مخدر الدب ورأى سبيد

قصة الدب **واما الطرف** فلكواكب مقترضان في الجنوب الى الشمال وسميت بذلك
 لانها عين الدب وقدمه كواكب صغير تسمى الدخيل **واما الجحمة** فلكواكب اربعة
 كواكب على اثر الطرف كالنفس الدان فيها الغواصا ومقرضة بين الشمال والجنوب
 منها غير يقال لذلك الدب وسميت بذلك لانها جبهة الدب **واما النيرة**
 فلكواكب نيران مقترضان بين الشمال والجنوب في الزمة شعرات على كواكب
 الدب وتقال انها شعرقاه لانه يقوم وزير عند عنقه وسميت بذلك
 لانها على كاهل الدب وهو معرض لغرق للرقبة قد تنوط في البعد وزيد عنه
 ازيد من ذراع في رواية اخرى **واما الصرقة** فلكواكب ثمره كواكب صفار وتسمى
 صرقة لانها عند طلوعها بالعدوات والصفار البرر عند طلوعها بالعدوات
واما العوا فحج كواكب متقاربة لدرجة كاهل الدب كواكب بالسر وسميت
 بذلك لانها لرب شبيهة بالعدوات لعدوى خلف الدب **واما الكمال**
 فلكواكب نيرة في الجنوب اربعة كواكب كربع في الخراف وتمر حرسها كواكب
 القضا كواكب تسمى سماها لانه مرتفع عن الدب وهو الدخيل وهو الدخيل في مخلوقه
 هذا تسمى في هاتية السدج ومنه البرد الدخيل الذي له سدج جمع فالكواكب
 امرام كواكب نيرة في الشمال والجنوب كواكب صغير تسمى راتيه لسمك ورحم
 ولد نيرة لغيره وهو محمد بن النجوم لاسية وكنوبية قرينة في مطلعها سوار فلكا
 سطلعة فرق لسمك الدخيل فلو سار وما كان في كمة فهو جنوبي **واما الغفر**
 فلكواكب مقترضة في الشمال الى الجنوب على خط في بقول سبيد دور
 الدوط منها على سوار كخط على جبهة الغروب في حقيقته والنور في الدوط

وهو اول المنازل اليمانية وهي بذلك لانه على السهل قسمة السهل وهو خير
من انزل القمر عند العرب يزعمون ان طلوعه قول النبي صلى الله عليه وسلم غفر الله له سيئته
من لم يدرك انزل القمر فتميتك نسبه اليه ولما في سبط لمياه ليقولون
خير لانه في كذب بين الزمان والندى عليه من الله ذنبه ومن يعقب قرنا
و اما الزمان فلما قيل ان صوته قد سجد بروج لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
واما الزمان فلما قيل ان صوته قد سجد بروج لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
لكن يعقب برين بها اي دفع اذا رزق الدفع ونسب الزمان لانه في حد الدراع
واما الاكليل فلما قيل ان صوته قد سجد بروج لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
اليعقب برين بها اي دفع اذا رزق الدفع ونسب الزمان لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
فانه لو لم يمدح بين كوكبين شرقة وغرب يسمى بذلك لانه قلب السحب
واما السؤل فلما قيل ان صوته قد سجد بروج لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
وذلك يعقب كوكب في الحجة اليمانية وسماه ثوبه لانه في حد الدراع
اليعقب برين بها اي دفع اذا رزق الدفع ونسب الزمان لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
التي ابره المعقب **واما النعام** فلما قيل ان صوته قد سجد بروج لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
الواردة والربعة خارج الحجة وتسمى النعام لصادرة الضاء وكانت منه قد صدرت
من الما ووردت تلك تروى في الحجة لكان الحجة مشبهة بالنور وتسمى النعام
لوكب مضى من النعام ويسمى النعام واذا صنف النعام صار النعام
وسمى النعام لكان النعام في النعام ووردت النعام في النعام

اخرى

اخرى تروى **واما البلدة** فبقية في السحاب في كوكب وسماه ايضا اضافة
لانه في حد الدراع ولعل ذلك كوكب ثمانية وعشرون كوكبه كصوت رنة
غير انه سدان تشبه القوس وهي من كوكب ثمانية وعشرون كوكبه كصوت رنة
وسمى البلدة لانه في كوكب اضافة في البلدة التي بين حاجتي كوكب ثمانية
في شعورهم ان البلدة هي البلدة وهو **واما السعد** فلما قيل ان صوته قد سجد بروج
لانه في حد الدراع وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
لكن يعقب برين بها اي دفع اذا رزق الدفع ونسب الزمان لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
اليعقب برين بها اي دفع اذا رزق الدفع ونسب الزمان لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
فانه لو لم يمدح بين كوكبين شرقة وغرب يسمى بذلك لانه قلب السحب
واما السؤل فلما قيل ان صوته قد سجد بروج لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
وذلك يعقب كوكب في الحجة اليمانية وسماه ثوبه لانه في حد الدراع
اليعقب برين بها اي دفع اذا رزق الدفع ونسب الزمان لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
التي ابره المعقب **واما النعام** فلما قيل ان صوته قد سجد بروج لانه في حد الدراع
وهو من السطح وافر السحاب الدغل وهو قوس تلك السحاب وهو من السطح
الواردة والربعة خارج الحجة وتسمى النعام لصادرة الضاء وكانت منه قد صدرت
من الما ووردت تلك تروى في الحجة لكان الحجة مشبهة بالنور وتسمى النعام
لوكب مضى من النعام ويسمى النعام واذا صنف النعام صار النعام
وسمى النعام لكان النعام في النعام ووردت النعام في النعام

حين

والثريا تطلع مع العجزة في غير ايام وتوسط بعد وغرب الدليل ورج تكون
 العوا قبل وقت صلوة المغرب والربا قبله ربع الليل والدليل ثلث
 الليل والنبوة نصف الليل **والدبران** تطلع مع العجزة في غير ايام وتوسط
 الدخية وغير القلب ورج يكون لها وقت المغرب والدليل
 قبله ربع الليل وتغرب ثلث الليل وانما نصف الليل **والجبهة** تطلع مع
 العجزة في غير ايام وتوسط في وقت المغرب والنبوة ورج يكون لها وقت
 المغرب قبل وقت المغرب والقلب ربع الليل والنبوة ثلث الليل والنصف
 الليل **والسالك** تطلع مع العجزة في ايام غير تشر في الدول فتوسط لثمة في
 الشيطان ورج يكون بعد الدخية قبل وقت المغرب والربا قبله ربع
 الليل والشيطان ثلث الليل والثريا نصف الليل **والغفر** تطلع مع العجزة
 السالك في غير ايام وتوسط لثمة في وقت المغرب والربا قبله ربع
 قبله وقت المغرب والشيطان ربع الليل والقلب ثلث الليل **والزنا**
 تطلع مع العجزة في ايام غير تشر في الدول وتوسط لثمة في وقت المغرب
 يكون في وقت المغرب قبل وقت المغرب والقلب ربع الليل والربا ثلث
 الليل والنصف الليل **والكليل** تطلع مع العجزة في ايام غير تشر في الدول
 الزينة وغرب الدبران ورج يكون في وقت المغرب والربا
 ربع الليل والدبران ثلث الليل والنصف الليل **والقلب** تطلع مع
 العجزة في ايام غير تشر في الدول وتوسط لثمة في وقت المغرب والربا
 الشيطان قبل وقت المغرب والدبران ربع الليل والنصف الليل
 والدبران نصف الليل

والدبران نصف الليل **والثريا** تطلع مع العجزة في ايام غير تشر في الدول وتوسط لثمة في
 وغرب النصف ورج يكون الشيطان وقت المغرب والدبران ربع الليل والنصف
 ثلث الليل والدبران نصف الليل **والنعام** تطلع مع العجزة في ايام غير تشر في الدول
 وتوسط لثمة في وقت المغرب والقلب ربع الليل والنصف الليل
 ربع الليل والنصف الليل ثلث الليل والنصف الليل نصف الليل **والبلبل** تطلع مع العجزة في ايام
 يكون في وقت المغرب والشيطان ربع الليل والنصف الليل
 والنصف الليل ربع الليل والنصف الليل نصف الليل **والسالك** تطلع مع
 العجزة في ايام غير تشر في الدول وتوسط لثمة في وقت المغرب والربا قبله ربع
 تطلع مع العجزة في ايام غير تشر في الدول وتوسط لثمة في وقت المغرب والربا قبله ربع
 وقت المغرب والنصف الليل نصف الليل والنصف الليل **وسعد الحود**
 تطلع مع العجزة في ايام غير تشر في الدول وتوسط لثمة في وقت المغرب والربا قبله ربع
 وقت المغرب والنصف الليل نصف الليل والنصف الليل
وسعد الجبهة تطلع مع العجزة في ايام غير تشر في الدول وتوسط لثمة في وقت المغرب والربا قبله ربع
 يكون في وقت المغرب والنصف الليل نصف الليل والنصف الليل
وسعد المقدم تطلع مع العجزة في ايام غير تشر في الدول وتوسط لثمة في وقت المغرب والربا قبله ربع
 العوا ورج يكون لثمة في وقت المغرب والنصف الليل ربع الليل والنصف الليل
 الليل والنصف الليل **وسعد المخبر** تطلع مع العجزة في ايام غير تشر في الدول وتوسط لثمة في وقت المغرب والربا قبله ربع

الاذمنة ان مزاج الرشح طارط وطبيعة الدم يصلح فيه استفرغ بالقي
 ولصعد الحكمة والجماع ولدهنات وكتان ولدهنات عذبة المعندة
 كالفرارح بالبعض السميرت ولينها عروضا ولصيف قاروايس و
 طبيعة لمة لصفراء يتوقى فيه كل عاريايس ولو كلف في كل بارد رطوب
 اللبس في الحام وكثرة وجماع واعوجا كان بقي في المنة فيه و
 بارد رطوب وطبيعة لمة لهورا يتوقى في البارد ولو كلف في كل عار رطوب
 كطبخ كخنة وسعد الدردان الرطبة ويحبب فخرج لهم اللصوة والقي
 فانه يرب كخنة ولتسا ربارد رطوب وطبيعة البلم لصفراء فيه لمة كخنة
 ولتسا ربارد رطوب وطبيعة البلم لصفراء فيه لمة كخنة
 ويكوز ربارد رطوب وطبيعة البلم لصفراء فيه لمة كخنة
 ما روع الرتوب والبريد والين والجماع والجماع والجماع
 في كل رقت روع لصادق ان لغير والملح يطردان الرياح من الفؤاد
 ويفتحان السدد ويحرقان البلم ويدان المار ويطيبان النكهة
 ويطيبان للعدة ويذهبان بالريح الخبيثة ويطيبان الذكرو عندة
 مضغ اللبان شدا لاصبر وينقى البلم ويقطع لمة الفم ولكن نه الفؤاد
 في نه الباب ولحمد على الصلوة والصلوة على اللبان واخذ لاسد الوهاب
 وعلى الامانة لكان هذا اللسان والامانة والامانة والامانة
 وسلك كثير فخر محمد الله في يوم السبت سابع شهر
 ربيع الاول من سنة ست وثلث
 ولما الله والفقير المذنب
 عر ٣٣

المنقذ

رسالة لفضل الدين محمد الشهير بتركيا
 في حل مطالب عوصيتهم
 فنون فلو عدا
 ٢٢٢

بسم الله الرحمن الرحيم

اما بعد ففتح كلامي بحمد الله الملك العلام وتوحيد الفضل الخاتم
والصلوة والسلام على سيد الانام واللائمة الامام صلوات الله
باقية الى يوم القيام **فيقول** حق كذا محمد النبي بافضل الدين تركه ان
في الفلان كان بعض اخوه قد وقع به عليهم اوار الفضل
مستغفلة عندي بمباحة الطالب الدينية ولها صيد الدين ولم تيسر
ان اعيد لها ما سعى في تصاعيف ذلك تحقيقات شريفة ولقد
للصيفة لدخال بالقدس لولطانه وزاخم هال قد تبين برهان صائب
الزمان بالعين ووقع مقدماتها في ابي فاقعدوا غارب الغروب
ضارفين في ارض الله في غايته لم يظرب اسم بعد ذلك لما وقع في بعض
لوائحه لروضة ارضية وبجادة عقبتها عليه وسدتها لهنية واستغنى
الدعة نواله بالهم وكثر في الجاني اسلام بقراءة العلوم الدينية مع وراثة
ايقينية تدس ففاضت على فكر الراس في بركاتها من فرائد الحكمة
وتحقيقاتها ما لا تحصى في غير كلامي سبيل ولا مرشد ولا دليل
فقد ذلك برز لزمان كنوان ما جددت في فرائد العذر وكحد وعمل
كما في سؤال العهد ومقدمات بصيرة غير متناهية وفيها فضايلة
غير موصلة كيننج عين ما تقدم ويوجب ان لا يبعدم فالجواب

الكتاب كرسى اراك لا غريب والارام غارة له فوالله جواب
فانتموه ان قيد لهم في الكات التي سحت في بها رسالتهم
او قريبا في وان مخاطبة لم يكون ختمه ومديته لهم وللذين جواب
ولم يصدر اليهم ما سعى في فرائد لاجلها فلفت هذه الرسا كتر في
في الفنون ما اوردت فيها ما كان له لكون في ارباب الطال لاهل
اسبق اذا ادرك ما يهبط في اوار المقدر والبرق الموسى فحق
في الزمان ولدت تخطير على تلك الفؤ في هذه ايقية كما برت في سيرة
عبارتها لقيس في اواركم والدمار وعساك التفسير في على اوار
في راتها ومضى ما نيا لكار سارق كخطف بالدهر
في توحيدها واجل الجود لانه لذين ان لم يتعدوا لذن لست لم تعد
البرق صحت واجب لدرج اما بالديناع والوجوب في امكن الاول
المطوب ولها في حكاية لست لم يكثر بدون لواصلها كحق
الواجب الواضح وكذا ان لست لانه مكان عدم الواجب في
هو واجب لكان لكان لكان لكان لكان لكان لكان لكان لكان
مستند لكان لكان لكان لكان لكان لكان لكان لكان لكان
باستندام لكان لكان لكان لكان لكان لكان لكان لكان لكان
بالفاس الى اذات الواجب فاستندام ممنوع وشرط امكن عدم
الواجب في صحت هو واجب لكان لكان لكان لكان لكان لكان
الى منهم الواجب الذي هو صفة باللة لكان لكان لكان لكان لكان

ان يكون ذاتا فان كان باحقيقة مشتركة في وجود الجوهر وليكون
 عدم شيء منها وطلب وجود الجوهر عنها بالقياس الى ذاته وان جاز القياس
 الى مفهوم واجب الجوهر وان اردت الحكم بالقياس الى مفهوم الواجب
 فقلنا **قول** هذه شبهة قوية نظرية للشبهة الموهومة في ان يكون على
 الدليل المتصور عن كماله في التوحيد وقد عجز قول الحكماء عن رفعه وتحقق له
 مصدر لدفعه في رسالته كدليلات الواجب وكنت في اوراق
 ومحمد كثرى وانا نعول له تعالى ظفرت بكلمة **واحد** في قوله تعالى في هذه
 آياته واما اشرع في جواب الشبهة فانه **فاصل** واما كذا فيمكن
 اجواب باختبار كل فرع شقي ثم اياها الحق للدول فانيات المقدمة
 المنهوبة ومن ان المكان عدم كونه الواجب مستند لذلك علم بعض افرادها
 بالقياس الى ذات الواجب وذلك لان واجب الجوهر لا يخلو ان كان يكون
 للعقد ككليه الى ذات ومعنى يكون ذلك الذات هو واجبه وجودي
 له يكون بدون مصاحبة هو المعنى لفظا صالها واجب الجوهر مفهوم له فان
 للعقد بذاته المتكلمة فلا يكون للواجب بذاته واجب الجوهر حقيقة بمجازا
 از لم يرد في بذاته شيئا يصاحبه حقيقة وان لم يكن للعقد في الواجب الجوهر
 في نفس له هو مصداق حمله متحقق عنه ذاته في نفس الذات الدار
 الواجب في غير مصاحبة من نفسه فان جاز عدم الواجب بالقياس
 الى وجوبه في نفس الاعيان ذاته فان قيل كيف يصح ان يقال وجوبه
 ليس الذات مع ان ذاته يستحيل له وجوده وجوبية معتمدة على
 قلنا

المراد ان مفهوم وجوبه الجوهر كونه هذا المقوم هو ذاته ذاتا لغيره
 لا يمكن ان يكون احدها مقول وكذا في غير مقول **بما** كذا كذا
 ان مصداق حمله على الذات ومتحقق عنه عليها هو نفس الذات
 بذاته في غير مصاحبة اخرى لها في نفس المراد واصلها ان تحقق
 هو نفس تحقق الذات في غير اعتبار اخر معها وان كان
 فيما يجوز للذات بالقياس الى هذا المقوم يجوز له بالنظر الى الذات
 فانه منع المنع ولما ظهر ان جواز عدم ذات الواجب بالقياس الى وجوبه
 مستند لجواز عدم النظر الى ذاته **فان** كذا **واجب** في الشبهة ما خفي
 الحق في ان اول تعدد الواجب لذاته فوجب ان يكون في مفهوم واجب
 الجوهر متي ز كل منها في الذرة بما به الدقة في ان يكون
 بذاته له صفة واجب الجوهر وكل منها في الذرة بما به الدقة في ان يكون
 ان لم يكن مميزا او كذا لا يكون بذاته له صفة واجب الجوهر **وهو** ان لا
 كلفه بذاته له صفة **ب** لان كذا يكون بذاته له صفة **ب** هو **واجب** الجوهر
 لذاته هو القدر المتكسر وعده في غير مصاحبة مابه له متي معه اذ
 مابه الدقة في ذاته له صفة له فضل في صدق له **ب** فالتقدير
 في غير مصاحبة **ب** هو واجب الجوهر فلا يكون متقدرا
 اعني في السيد العالم بكلمة **الذرة** في الذرة **ب** لا على الحق الذي ان
 قال **المصور** **ب** هو **ب** كذا **ب** حقيقة وان لم تصور **ب** كذا **ب**

مصدق وان العلم معلوم متقدم بالذات وهذا مناف للقولين
 لكن المقصود ان يعلق بالصدق غير انهما بالذات وهذا مناف
 في الحقيقة **اقول** مراد المقصود من قوله العلم والمعلوم متقدمان بالذات
 ان المعلوم بالذات متقدم مع العلم بالذات والمعلوم بالمجاز ليس هو بالذات
 موصوف بالمعلومية وهذا راجع الى الحقيقة الموهومة وهو ان العرض للمرض
 متقدم بالذات وان العرض هو العرض بشرط لا يدخل فيه الموصوف بل
 اذا تعلقا به كان فيهما شي من موهومة كذا ان وصفا منقسم الى
 اليعنى آخر هو معلومية لان معلومية لو كان لفظا لزم ان يكون
 الذات ان يكون في الخارج غير موهومة في المقدر معلوما وهو باطل والصحة ان العلم
 بالذات هو هذا المعنى لها صاحب بطرطس والمعلوم بالمجاز بالذات ان
 العلم هو هذا المعنى لها صاحب بطرطس لا يدخل في قول الذات ان حقيقة شدة بشرط
 غير صاحب فاعلم ان العلم والمعلوم بالذات بالذات اعتبارا لكون اعتبارا بالذات
 باعتبار عدم بشرط وبشرط عدم وهو ان شرطه في الحقيقة ان حقيقة
 شدة حقيقة العلم مختلفان بالذات اذ اعرف هذا هو ان المقصود ان يعلق
 بالصدق فذلك انما هو من موهومة المقصود معنى آخر هو مقصوده
 وهذا المعنى لها صاحب الصدق وهو مقصوده متقدم بالذات العلم بالذات
 هو العلم به وهو غير له عتبه وهذا كما ذكره مستند لذكر المقصود مع
 موهومة المقصود الذي هو معلوم بالمجاز فلهذا في حذوف حقيقة باطل
 الذي ليس مقصوده في الحرب بل انه لو كان مقصودا لكان

نحو

نحو انما ان يكون تركيب كسبه وفي الصورة كسبه تركيبا خارجيا
 او تركيبا تحليليا فان كان كذلك فيكون له سوية في الخارج موهومة اما ان يكون
 غير متقدم بالصورة وفي ذلك في ان يمكن ان يفرض فيه للعلم بالذات او يمكن
 فان يمكن بالفرض غير نظام الصورة الى بالذات والصحة والوصفة هو متقدم
 للعلم بالذات او متقدم الى المقصود لا يتبع من غير رفق ج الى المقصود لا يتبع
 ولكن صورة حجبية لانه لا يفرض بالذات كونه لها بل للعلم وان لم يكن
 ان يفرض فيه بعد صل او يمكن ان يفرض في لوصف العلم حجبية ايها
 كان لا يمكن ان يكون محله تقابل العلم بالذات لكون قسمه كال مستند
 لقمة فهم به انه وان كان التركيب تحليليا فيكون له سوية متقدم
 في الوجه كما هي مع الصورة ومما مع كونه مخالفا لفظ علم كلما اوجب
 ان تقدم بالذات فالعلم بالذات احد المقدمين في الوجه مستند للعلم
 آخر فلهذا لم يدر انما استلزم لكون مداركها عارضة وهو شئ
 في جسم عند الاتصال وهو لا يوجب له جواب تركناه الى كماله ولها
 حتى يظهر قدر الذوات المذكورة في هذه الرسالة لكونها اولية بل هي كذا
 اقوله كما لا يخفى في هذا السوال قد برهن في شكله في المقابلة ان شئ في
 آخر ان الرتبة الواجبية لهما كارج في طرف لطرف الدائرة وقوسها
 احد كحلقا مستقيمة كطمان وقد ذكرنا استلزاما آخر مولانا ابو الحسن

في هذا المقام منسقة لكي يفي حلها ومن ان الراوية المذكورة لا يمكن ان يكون
 احد كواكب استقامة كخطي تلك الراوية عند تحقيق مقدار هذا الراوية ففرز
 للراوية لقائمة التي بين المعهود ففرض هذا الراوية اذا سقط مرة بعد
 اخرى عن القائمة بقائمة من السبق في شيء او سبق اقدم منها ام لا
 من ذلك له في قائمة غير متناه وعمل الدول فالتائمة امثال للراوية المذكورة
 بعد متناهية ويزعم ان كل راوية بين خطين استقيمتين يمكن تصفية كخط
 مستقيم وثبت ايضا ان كل مقدار قاصر للقيمة الى ما لا يتناهى فاذا
 عاود عند نصف عمدة امثال الراوية الموضوعة كعدد راوية مستقيمة كخطين
 اقدم في الراوية المذكورة لذن القائمة سقطت لها بعد تدفق عدد
 واجزا من عدد اقدم في آخر فذلك الشيء يكون قدر كل هذا اقدم في
 كل شيء في الدلالة **يقول** وله معنى فليكن مقدرة ومن ان الراوية
 الموضوعة ليس للعدد يكون بين خطين استقيمتين المستقيمتين على نقطة
 ولا يمكن تمثيل على هذا القدر لما بين في هذا الشيء انه لا يمكن ان يقع
 خط مستقيم بين المعهود المذكور وان لموس وله تدعون في خط مستقيم
 وسدرا وحقق استدريخ واما الراوية القائمة فلها قدران **ان**
 لم يتد هذا فقول ان اقدم في هذا الراوية القائمة فان كان في قدر
 ان ليس الراوية الموضوعة هذا القدر حتى يصح ان لها امثال في هذا القدر من
 الراوية

الراوية لها قائمة متناه او غير متناه **الحل** لا يصح ان يقال ان امثال في هذا
 القدر من الراوية لها قائمة متناه او غير متناه **الحل** لا يصح ان يقال ان امثال
 الخط في السطح متناه او غير متناه وان كان له شيء ففرض رانه متناه
 ولا يفرق المندرج او في هذا القدر لا يمكن تصفية بالراوية المستقيمة كخطين
 تدفق في وقت واحد **قالوا** كل جبر ما صالح او كاد في هذه
 قضية بنفسه حقيقة صالحة في نفس ذلك للمجرب نسبة حارة بخ
 نسبة فان كان نسبة نسبة كجبرية فلو صالح والدور كان
 ومنها مغلطة فمعرفة لشيء باكد لهما ولها تقررات حقا في صدارة
 تحقيق انها في وقار ما حسن في كوار عينها الدلالة بالخبر في كوار وبيان
 لوقد اصطلح كل شيء هذا كاد ولا يحكم ذلك في م اليوم بعد هذا الكلام
 ثم قال في هذا كل شيء في الدرس صالح فيم ان لم يكن كاد في الدليل كدفع
 لشيء في الصدق وكذا ان في صدق في م كاد فليكن صالحا وكذا في كاد
 في م صدق فليكن كاد اما الدليل فله لو كان صالحا في م سويت كاد
 كاد في م وهو كاد واذا لم يثبت كاد لم يكن صالحا ومنه حكايته
 عن صدق كاد في م وهو كاد في م فليكن ان لم يكن كاد في م كاد
 الدليل وكذا صالحا وقد فرضنا كاد في م كاد في م صدق **واقول**
 ان كوار في م بعد تمديد مقادير الدول ان كوار في م كاد في م
 نسبة قارئة وعن نسبة تالفة للنسبة ان كجبرية تالفة لعلوم تصفية

كلها تنفية لأن كل ما منها أشد من المثلث فكيف منفى والمنهني
في جملة كنهية الضممت فكيف منفى على ما لا يخفى فمجموع المنهنيات
هو محمول فإذا سقط منه المنهني سقط الباقي علمه الذي لا يقبل
واحد فترد إلى لغة التوبة واحدة ولا تترد إلى المنهني سر بعد
إسقاط المنهني مع انقياس إزدي عليه وعلى طه هدير في المنهني
أن يبقى بعد إسقاط المنهني غي المبتات واحدة ولم فرض قلده
فثبت أن الزيادة واحدة من المقتبة
قال بعض الفضلاء
وما هو من تعرضاً معارضاً في بعض ما كما أعلم أن الأمر أشد
مطلقاً غير تقصيد بوقت فلو لم اخرج الضد بحيث يكون تركه
موجباً للقبول والعدم في وقت استند للعدم غرضه كما هو في
ذلك الوقت فاعلم أن ذلك هو ما إذا بقيت به كما هو في
الحال ما طرداه وهو شديد اللام ولأنه لو كان المطلق أكثر الموصفات
ترد في باب واجب تحريم كل ما ضده من الواجبات وغيرها وتعلم
أنه ليس كل الواجب الصلوة واجبة وغيرها ولذلك قيدوا عدم صلوة
لعبه الوقت الخ عليه ومنه مع الطلب والفتوى في القول في وقت
وجوب المصنوع لو لم يكن له نية كما هو الحال فقله ففرضاً فقله
والانصاف - فنعى ذلك الموصوف في ذلك الوقت من حيث
ونك الدار المصنوع الم لا دفع القول بل في المصنوع كما كان ضد
في وقت وهو صنفه وهو كالمصنوع كجمع بين الهدية والهدية

۲۰۰۰
فاصل مجموع
عنه

انه حاله في ذلك فخرج الواجب اطلاق المصنوع كونه ملكا وهو صنف
المفروض مثله لو قيد بوجوب اداء مال الناس لغير فرض كونه ضد المصلحة
في وقت اداها وهو سائل بها في سعة الوقت بغير تكليف اجتماعا بغيره
لمدسه في حقيقة التكليف بالآخرة السكون والملك معلوم بطلانك والولم
واجب خرج غير كونه واجبا متصفا وهو صنف المفروض فبذلك لو كان المصلحة
خرج منهية وانتهى للطلبك ولا يلزم بكون الشيء واجبا وجوفا وما كان بيان في محله
ولو نزل عن ذلك وقتل بغيره في الدماء المذكور وهذا في غاية الاوضح لديه على قدر
وجوه ذلك الخاص والاعتبار بغيره كماله في الدماء في قاصدهم
الاخر الذي يكون باطلا فذلك بغيره مطلوب بالشرع لا يتعدى الى المحل
وعلى تقدير عدم التمسك بالاضواء في ان بغيره على تقديره في محله مع
في حلف الضد مع تجوز وقوع ضده على تقدير العقل انتهى **اقول** كما مر
في هذا المسئلة في مال اقدام تمام النكاح ارفا احراز ان خراؤه له في النزاع
تتعلقه فيقول للنزاع لخصه في ان له في الشيء وجوبا نه عن تركه معقول
الدم لا يجوز تركه عن الدور لا معبر ان في طهره بانه تركه وعدم تجوز عنه بكونه
منها تركه بانه لم يجز له ولعاقب عليه لوضع عليه انما النزاع في ان له
الشر او وجوبا متصفا وله هذا وجوه من الدماء المصير منها عنه
ذلك الدم ان يكون له في النزاع في ان له في النزاع في ان له في النزاع
لذلك حينا ولا يستلزم قضايب وان كان له في النزاع في ان له في النزاع
ولا يستلزم له لنا لو كان نسيا او مستلزما لا يمنع ان يكون فخر في النزاع

من حديث ذاته في ذلك الوقت بان كونه الوقت طرفة للصدر
للقيد الذي طلقه للدم وانما لا يطرد بان الملائكة انه لو كان منها عنه
من حديث ذاته ولطفا من فيه كحيته ايضا نرم ان كونه المي مطوبا
ومنها عنه من جهة واحدة وهو في مديته واما لطيفك ان لا فدية لك
عقلك ان يعقل شخص الذم بالبيع ماله في ذلك الغرض سترت
عليه وان اوقعه في وقت الزامه بالبيع مامور به بنصفه ولا يجمع
معهم سدا اذا قال السيد لعبد خط هذا الهوى في وقت ضابط بالهوى
ثم قال ان ليس له ان يعقب مع هذا الهوى في وقت ضابط بالهوى في وقت
الماوراء ليس ولا غير سترت على هذا حكم الغرض ان عني حكم الهوى
من سترت بعد الذم وان فعله في ذلك الوقت وهو حفظ فان قيل
ما ذلك ان يدل على ان هذا لا يكون منها في حديث ذاته فلم لا يجوز ان يكون
منها حقيقة انه مانع للقيام المامور وفيه قال ان المأمور به في وقت
الحضرة في القدر الذي جعله له في وقت الضابط لصلوة في الصلوة اول
الوقت وهو مامور باذا ومنه في وقت سترت به في وقت الصلوة
وهو يطبق لصلوة زعمه انه ضد هذا والذم لم يفسد المامور به في
ذلك الوقت فليكن منها والغير في لعبته يدل على ان ذلك وكيف ان
الامر بالمعقوبات اعدت او غيرها او غيرها للذم الضابط فالم
لمن يدعي ان ذات الصلوة لكونه ضد هذا والذم في وقت مانع للقيام
منه في ذلك الحكم لا يطرد لان قوله ان المأمور به في وقت

[illegible]